Д. П. Афанасьевъ.

ТОЛКОВАНІЕ
НА
КНИГУ ПРОРОКА ИСАІИ
СЪ ВВЕДЕНІЕМЪ
КЪ ИЗЪЯСНИТЕЛЬНОМУ ЧТЕНІЮ ПРОРОЧЕСКИХЪ КНИГЪ
ВЕТХАГО ЗАВѢТА.

(Примѣнительно къ программѣ IV класса духовныхъ семинарій).

(Печатано по распоряженію Ставропольскаго Епархіальнаго Начальства).

СТАВРОПОЛЬ.

1893.

Оглавленіе.

ВВЕДЕНІЕ.

Книга пр. Исаіи.

Избранныя мѣста изъ книги пр. Исаіи для изъясненія.

ВВЕДЕНІЕ
къ изъяснительному чтенію пророческихъ книгъ ветхаго завѣта.

§ 1. *Понятіе о пророкахъ и пророчествѣ вообще,*—*Пророкомъ* (евр. *нави* и греч. προφήτης) въ книгахъ Свящ. Писанія называется лицо, говорящее и дѣйствующее подъ непосредственнымъ вліяніемъ высшаго лица, особенно Бога, а *пророчествовать*—значитъ открывать, выражать словами и дѣйствіями мысль и волю высшаго лица по его вдохновенію. Такъ, напр., Ааронъ, говорящій и творящій чудеса предъ Фараономъ по волѣ и полномочію отъ Моисея, называется въ книгѣ Исходъ „пророкомъ“ Моисеевымъ, какъ истолкователь мысли Моисея и выразитель его воли (Исх. VII, 1 и 2; ср. IV, 15 и 16); такъ, Авраамъ называется въ книгѣ Бытія (XX, 7; ср. Пс. CIV, 15) „пророкомъ“, какъ получавшій непосредственно отъ Бога откровенія и возвѣщавшій ихъ другимъ. Также и пѣніе по вдохновенію отъ Бога, напр., Маріами, сестры Моисея. Саула среди лика сыновъ пророческихъ (1 Цар. X, 10—13) и Идиѳума, вдохновеннаго пѣвца (1 Пар. XXV, 3), называется *пророчествомъ*. Наконецъ, въ самомъ общемъ значеніи употребляется разсматриваемое выраженіе по отношенію къ чудесному дѣйствію костей пр. Елисея (Сирах. XLVIII, 14 ср. 4 Цар. XIII, 21) и къ бѣснованію Саула, какъ дѣйствовавшаго и говорившаго подъ непосредственнымъ вліяніемъ злаго духа (1 Цар. XVIII, 10). Частнѣе, названіе *пророка* по отношенію къ пророкамъ истиннаго Бога, къ вѣстникамъ Іеговы, заключаетъ въ себѣ понятіе вдохновенія отъ

Св. Духа и проповѣданія по непосредственному внушенію этого Духа (см. 2 Петр. I, 21). и еще частнѣе, *пророчествовать*—значитъ предсказывать недовѣдомое уму человѣческому будущее (Іер. XXVIII, 8 и 9). Такимъ образомъ, истинными пророками Божіими называются лица, получавшія непосредственное откровеніе отъ Бога и говорившія и дѣйствовавшія во имя Бога по вдохновенію отъ Св. Духа.

Примѣчаніе. Кромѣ еврейскаго названія *нави-пророкъ*, тѣже лица еще называются по-еврейски: *рое* и *хозе—провидецъ, прозорливецъ* (1 Цар. IX, 9 и 1 Пар. XXIX, 29). Эти два названія вмѣсто *нави* употреблялись у евреевъ въ древности.

§ 2. *Пророческое служеніе.*—До Моисея пророчество, какъ даръ и право, принадлежало представителямъ Церкви патріархальной, т. е. патріархамъ, въ лицѣ которыхъ соединялись всѣ высшія права церковной власти: право ученія, право священнослуженія и право управленія. Въ лицѣ Моисея эти права также были соединены и притомъ съ возвышеніемъ его до степени законодателя и устроителя церковнаго порядка на всѣ подзаконныя времена; Моисей былъ чрезвычайнымъ пророкомъ-законодателемъ (Числ. XII, 6- 8). Послѣ Моисея до *обѣтованнаго Пророка*, подобнаго ему (Вт. XVIII, 15 и 17), всѣ истинные пророки были только стражами и изъяснителями Моисеева Закона, и откровенія, которыя они получали, относились только къ историческому развитію Церкви и судебъ народа Божія на основаніяхъ, указанныхъ въ *законѣ*. Кромѣ того, со времени Іисуса Навина до Самуила, во всѣ времена Судей, даръ пророческій представляетъ рѣдкое явленіе и притомъ онъ соединяется въ лицѣ Іисуса Навина, Деворы и Самуила съ исполнительнымъ правомъ верховнаго гражданскаго правителя, Судіи. Наконецъ, со времени сдачи Самуиломъ въ Галгалѣ гражданской власти и управленія новопоставленному царю Саулу, когда на Самуилѣ осталась одна обязанность „молиться за народъ

и наставлять его на путь добрый и прямой“ (1 Цар. XII, 23), пророчество является въ исторіи Церкви отдѣльнымъ отъ царскаго и священническаго служенія, *особеннымъ служеніемъ* съ опредѣленною сферою правъ и обязанностей, съ отличительнымъ по избранію и внѣшнему положенію въ церковномъ обществѣ институтомъ лицъ. Призваніе къ этому высокому служенію совершалось обыкновенно Самимъ Богомъ чрезъ особое явленіе Господа избираемому лицу, причемъ иногда бывали особенныя дѣйствія надъ избираемыми, имѣющія значеніе освященія и какъ бы посвященія ихъ; такъ, напр., при призваніи Исаіи было прикоснованіе къ устамъ его горящимъ углемъ (Ис. VI, 6 и 7), при призваніи Іереміи—прикосновеніе перста Божія къ устамъ его (Іер. I, 9), а при призваніи Іезекіиля—вкушеніе поданнаго Богомъ свитка книжнаго (Іез. II, 9—III, 3). Означенныя дѣйствія пророческаго посвященія отъ Бога указываютъ и на главныя обязанности пророковъ, именно: въ жизни быть для другихъ образцомъ святости и нравственной чистоты, а чрезъ слово обличать грѣшниковъ и наставлять ихъ на путь правый и святый Закона Божія. Со времени призванія къ пророческому служенію печать благодати Св. Духа отмѣчала избранника Божія и эта благодать внутренно побуждала его на подвиги проповѣдника—обличителя, хотя-бы онъ изъ страха предъ опасностями и не желалъ иногда вступать въ качествѣ народнаго учителя, какъ это было однажды съ пр. Іереміею (XX, 7 и 9). Съ этого времени жизнь такого избранника Божія не была жизнію частнаго человѣка; онъ долженъ былъ идти въ народъ и проповѣдывать тамъ, гдѣ укажетъ Господь, являться съ грознымъ словомъ Божіимъ или съ утѣшительнымъ обѣтованіемъ предъ царями, вельможами и священниками; даже внѣшній видъ пророка былъ особенный,—его одежда, пророческая мантія изъ овечьихъ кожъ („милоть“) отличала его отъ другихъ людей (см. 3 Цар. XIX, 19; 4 Цар. II, 8 и 13; Евр. XI, 37). Существенное

право и вмѣстѣ главная обязанность пророка состояли въ охраненіи народа отъ уклоненія въ языческое нечестіе и нравственное растлѣніе чрезъ богопросвѣщенное объясненіе требованій закона Моисеева и въ постепенномъ духовномъ развитіи народа чрезъ живое слово Божіе, чрезъ получаемыя откровенія о Мессіи и Его царствѣ; такимъ образомъ пророки учили народъ. Но ученіе пророковъ отлично по существу отъ ученія священниковъ: священники учили народъ простому знанію постановленій закона въ предѣлахъ человѣческаго пониманія смысла этихъ постановленій; пророки же раскрывали духъ и сущность этихъ постановленій, которые были во Христѣ (Гал. III, 23 и 24), въ тайнахъ будущаго царства Мессіи, недоступныхъ простому уму человѣческому хотя бы знающихъ и благочестивыхъ членовъ ветхозавѣтной іерархіи. Просвѣщающей же благодати Св. Духа ветхозавѣтная іерархія не имѣла. Вотъ почему для удержанія народа отъ прельщающаго умъ и сердце язычества, отъ подражанія развращающимъ нравамъ и обычаямъ языческимъ, а также для поддержанія вѣры въ грядущаго Мессію и для воспитанія надежды на полученіе благъ духовныхъ въ Его царствѣ нужно было богопросвѣщенное руководство пророковъ, то гремѣвшихъ грознымъ словомъ божественнаго обличенія и угрозами наказанія, то любвеобильно утѣшавшихъ свѣтлыми обѣтованіями о Мессіи. *) Такимъ образомъ, пророки были чрезвычайными, внѣ обычнаго церковно-іерархическаго порядка, учителями, руководителями народа, и это свое право, какъ чрезвычайное, они часто подтверждали чудесами.— Другимъ правомъ пророковъ было право (вмѣстѣ и обязанность) канонизаціи священныхъ книгъ, т. е. признанія извѣст-

*) Для усиленія и распространенія своей просвѣтительно-учительной дѣятельности пророки устрояли общины, или, такъ называемыя, *школы сыновъ пророческихъ*, въ которыхъ желающіе изучали Св. Писаніе, священную музыку и пѣніе и упражнялись въ подвигахъ благочестія.

ныхъ книгъ священно-церковными и богодухновенными. Это право тѣсно связано съ главнымъ правомъ учительства пророковъ и вытекало изъ послѣдняго; потому что законъ и другія богодухновенныя книги содержали въ себѣ божественное откровеніе, которое пророки объясняли и восполняли новыми откровеніями. О правѣ пророковъ давать канонизацію извѣстнымъ книгамъ находятъ указаніе въ книгѣ Притчей (XXV, 1), гдѣ подъ „друзьями царя Езекіи" разумѣютъ пророковъ (Исаію и другихъ) и въ преданіи о дѣятельности Ездры; объ этомъ же правѣ свидѣтельствуетъ и Іосифъ Флавій. Впрочемъ, обязанность канонизаціи богодухновенныхъ книгъ простиралась, конечно, не на всѣхъ пророковъ; только особенныя церковныя нужды могли вызывать къ такой дѣятельности пророковъ, какъ это было, напр., послѣ плѣна Вавилонскаго при Ездрѣ.—Наконецъ, послѣднимъ и также болѣе случайнымъ правомъ пророковъ является право совершать богослуженіе. На это дѣйствіе уполномочивалъ Господь пророковъ только въ особенно смутныя времена церковнаго нестроенія, какъ, напр., послѣ смерти первосвященника Илія и запустѣнія скиніи въ Силомѣ, и тогда пророкъ Самуилъ поставилъ алтарь для жертвъ въ своемъ городѣ Рамѣ (1 Цар. VII, 17); подобнымъ же образомъ пророки царства Израильскаго строили алтари и приносили жертвы для благочестивыхъ Израильтянъ (3 Цар. XVIII, 29—33; XIX, 10 и др.), которые не могли ходить въ Іерусалимъ для принесенія жертвъ при храмѣ.

Такое *пророческое служеніе* съ непрерывнымъ рядомъ пророковъ продолжалось отъ Самуила до пр. Малахіи въ теченіе около 700 лѣтъ. Многіе изъ этихъ пророковъ были и священными писателями и притомъ въ двухъ родахъ священной письменности: или исторической, каковы—Самуилъ, Наѳанъ, Гадъ и другіе (1 Пар. XXIX, 29 и 30), или собственно пророческой, каковы—Исаія, Іеремія, Іезекіиль и другіе. Въ произведеніяхъ послѣдняго рода пророки оста-

вили намъ свои пророчески обличительныя и просвѣтительныя рѣчи и таковыя же свои нѣкоторыя дѣйствія и историческія событія.

§ 3. *Понятіе о пророческихъ книгахъ ветхаго завѣта; общее содержаніе ихъ.*—*Пророческими* книгами ветхаго завѣта называются книги, по преимуществу сборники пророческихъ рѣчей *) извѣстныхъ шестнадцати пророковъ, въ которыхъ содержатся или откровенія Божіи нравоучительнаго и вѣроучительнаго характера съ обличеніями пороковъ и заблужденій, или предсказанія объ историческихъ судьбахъ народа Божія и другихъ народовъ, или пророчества о Мессіи, къ принятію котораго и къ вступленію въ царство котораго пророки постепенно подготовляли членовъ ветхозавѣтной Церкви.

Въ большинствѣ случаевъ преимущественнымъ содержаніемъ пророческихъ рѣчей служагъ обличенія религіозныхъ заблужденій и нравственныхъ пороковъ, увѣщанія съ изъясненіемъ богоугодной жизни и утѣшенія съ обѣтованіями милости Божіей. Изъ религіозныхъ заблужденій до плѣна Вавилонскаго наиболѣе подвергалось грозному и непрестанному обличенію почти всѣхъ пророковъ идолопоклонство со всѣми языческими суевѣріями. Оно было главною язвою народа Божія до плѣна; оно расторгало союзъ этого народа съ Іеговою. Пророки называютъ уклоненіе евреевъ въ идолопоклонство „блуженіемъ“, духовнымъ блудомъ и прелюбодѣяніемъ, и часто подъ образами плотскаго прелюбодѣянія ярко изображаютъ всѣ мерзости языческаго культа и заблужденія (см., напр., Іер. II и III; Іез. XVI и XXIII и др.). Послѣ плѣна пророки уже не обличаютъ іудеевъ въ идолопоклонствѣ; вмѣсто этого среди возвратившихся изъ плѣна стали развиваться эгоистическая холодность къ религіи и пренебреженіе къ мессіанскимъ обѣтованіямъ (см. Агг. I,

*) Такой формы рѣчей нѣтъ въ пророческихъ книгахъ Іоны и Даніила, но сущность содержанія и этихъ книгъ—пророчески-учительная.

2—9; Малах. I, 6 и дал.; II, 10. 11 и 17 и др.), религіозный индифферентизмъ. Изъ нравственныхъ пороковъ, кромѣ лжи, обмана и грубаго разврата въ низшихъ классахъ общества, пророки настойчиво и громко обличали губительные пороки высшихъ: неправосудіе и притѣсненіе со всякимъ насиліемъ со стороны правителей и богатыхъ надъ бѣдными и незнатными, гнусный развратъ и разорительную роскошь и под. Съ грознымъ обличеніемъ такихъ пороковъ пророки не боялись являться предъ царями и вельможами (Ис. XXII, 15—25; Іер. XXII, 1—3 и дал.), предъ судьями и священниками (Іер. XX, 1—6; Мих. III; Малах. I, 6—II, 9 и др.). Обличенія всегда сопровождались объявленіемъ грознаго суда Божія, особенно чрезъ нашествіе непріятелей и по преимуществу чрезъ плѣнъ ассирійско-вавилонскій; сопровождались эти обличенія также и увѣщаніями къ исправленію съ указаніемъ того, въ чемъ должна состоять истинно-благочестивая и богоугодная жизнь по закону. При такихъ угрозахъ и увѣщаніяхъ пророки входили въ разсмотрѣніе и разъясненіе историческихъ судебъ еврейскаго народа въ прошедшей, настоящей и особенно въ будущей жизни этого народа; при этомъ историческіе факты всегда служатъ у пророковъ разъясненіемъ и оправданіемъ путей промысла Божія, устрояющаго спасеніе людей. Замѣчательно, что у многихъ пророковъ находятся рѣчи, обращенныя прямо къ языческимъ народамъ и угрожающія имъ карательнымъ судомъ Божіимъ (напр., Ис. XIII—XXIII; Іер. XLVI—LI; Іез. XXV—XXIX и др.). Такое обращеніе къ язычникамъ вызывалось враждебнымъ отношеніемъ и особенно развращающимъ религіознымъ вліяніемъ на евреевъ сосѣднихъ языческихъ народовъ; посему и пророчества о нихъ всегда грозныя. Но кромѣ угрозъ пророки въ силу высшей цѣли своего служенія —приводить всѣхъ людей ко спасенію, въ царство Божіе, призываютъ и язычниковъ къ покаянію и обѣщаютъ имъ спасеніе въ царствѣ Мессіи.—Такимъ образомъ, пред-

сказаніе будущаго составляетъ существенную часть содержанія пророческихъ книгъ, всегда въ будущемъ пророки указывали побужденіе и цѣль къ исправленію и къ подвигамъ святой жизни въ настоящемъ; посему-то *пророческія* (въ смыслѣ предсказаній будущаго) книги называются *такъ* не по количественному обилію въ нихъ предсказаній о будущемъ, а по существенному характеру этихъ писаній—разсматривать все въ свѣтѣ будущаго.

§ 4. *Главный предметъ пророчествъ о будущемъ.*—Главнымъ предметомъ въ пророческихъ созерцаніяхъ будущаго является лицо Мессіи и спасеніе людей, какое имѣетъ быть Имъ совершено. „Къ сему-то спасенію,—говоритъ ап. Петръ,—относились изысканія и изслѣдованія пророковъ, которые предсказывали о назначенной вамъ (т. е христіанамъ) благодати“ (I Петр. I, 10). Не у всѣхъ шестнадцати пророковъ одинаково ясно и подробно изображается эта христіанская благодать; но у всѣхъ ихъ мессіанская идея внутренно присутствуетъ въ пророческихъ рѣчахъ, движетъ убѣжденіями пророковъ и имѣетъ въ виду увлечь ихъ слушателей. Всѣ наставленія и увѣщанія пророковъ имѣютъ двѣ побуждающія и убѣждающія силы: *синайскій* законъ, какъ данное руководство для народа Божія, и *сіонскій* законъ, какъ будущее откровеніе для всѣхъ вѣрующихъ (Ис. II, 1—5); позади—Моисей съ скрижалями, впереди—Мессія съ благодатію, пишущею законы на сердцахъ (Іер. XXXI, 31—34). Но, чтобы современные пророкамъ вѣрующіе могли живѣе представлять Христа и воспитывать свою вѣру въ Него, а съ другой стороны, чтобы будущіе современники Христу могли вѣрно узнать Его и быть достойными и готовыми вступить въ Его царство, пророки часто изображали и частныя черты изъ жизни Мессіи, характеризующія Его личность, описывали характеръ Его царства и духовныя свойства членовъ этого царства. Для современниковъ именно Христа, по свидѣтельству ап. Петра, пророки тща-

тельно „изслѣдовали, на которое и на какое время указывалъ сущій въ нихъ Духъ Христовъ, когда Онъ предвозвѣщалъ Христовы страданія и послѣдующую за ними славу“ (I Пет. 1, 11). Такъ, начиная съ пророка Исаіи, пророки предсказывали, что пришествіе Мессіи будетъ послѣ плѣна Вавилонскаго, послѣ вообще бѣдственнаго и мрачнаго времени (см. Ис. VIII, 21—IX, 2; XI, 11—XII, 6; XL, 1—5; Зах. XII—XIV и мн. др.); частнѣе, пр. Даніилъ предсказывалъ, что открытіе царства Мессіи будетъ по прошествіи семидесяти седминъ (490) лѣтъ послѣ изданія указа о возсозданіи стѣнъ Іерусалима (Дан. IX, 24—27); они предсказывали, что явленію Мессіи будетъ предшествовать особый вѣстникъ Божій въ духѣ и силѣ пр. Иліи, предтеча явленію Самого Господа (Ис. XL, 2—5; Малах. III, 1 и IV, 5—6); Мессія будетъ Богомъ, воплотившимся отъ Дѣвы, изъ царскаго рода Давидова, когда этотъ родъ придетъ въ упадокъ (Ис. VII, 14; IX, 6 и XI, 1); родится въ Виѳлеемѣ (Мих. V, 2 и 3); время земной жизни Мессіи будетъ временемъ униженія Его, имѣющимъ кончиться поносною смертію (Ис. LIII, 1—8; Дан. IX, 26; Зах. XI, 12 и 13; XII, 10 и XIII, 7); но послѣ искупительной смерти Мессіи начнется Его прославленіе, распространеніе и утвержденіе Его царства (Ис. LIII, 9—12; LIV, 1—8; Ос. II, 19—23; VI, 1—3; XIII, 14 и др.); настанетъ время обильной благодати, а вмѣстѣ—и время суда Божія (Іоил. II, 28—III; Зах. XIV и др.); членами царства Мессіи будутъ Іудеи и язычники и даже язычники по преимуществу, а Евреи будутъ отвергнуты Богомъ (Амос. IX, 11 и 12; Ис. LXV, 1 и 2; и др.); конечными результатами этого царства будутъ общее умиротвореніе и блаженство (Ис. II, 4; LV, 1 и 2; LX и LXI; Дан. XII, 1—3 и др.). Многими и другими чертами пророки описали лицо Мессіи, Его спасительную дѣятельность и Его будущее царство, такъ что истиннымъ сынамъ Авраама по вѣрѣ нельзя было не узнать своего Спасителя, когда Онъ

явился кроткимъ и смиреннымъ проповѣдникомъ спасенія.

Нужно отмѣтить еще тотъ фактъ, что откровенія о Мессіи Богъ благоволилъ давать чрезъ пророковъ въ изобиліи и съ особенною ясностію только въ нѣкоторыя времена, бывшія для народа Божія особенно тяжелыми и примрачными, и только чрезъ нѣкоторыхъ пророковъ, особенно способныхъ къ принятію и сообщенію людямъ этихъ великихъ откровеній. Такихъ именно три пророка—писателя: до плѣна—пророкъ Исаія, ветхозавѣтный *евангелистъ*, просвѣщавшій Евреевъ въ тяжелыя времена паденія царства израильскаго и потрясенія царства іудейскаго; во время плѣна—пр. Даніилъ, „мужъ желаній", съ настойчивостію испытывавшій и опредѣлявшій время явленія Мессіи и, наконецъ, послѣ плѣна—пр. Захарія, въ которомъ говорилъ Ангелъ и который разъяснилъ обремененнымъ нуждами Евреямъ, что въ царствѣ Мессіи путь къ славѣ и блаженству идетъ чрезъ страданія. Въ книгахъ этихъ трехъ пророковъ мы найдемъ многія и ясныя мессіанскія пророчества; свѣтъ этихъ пророчествъ, особенно пр. Исаіи, отображается и на пророчествахъ другихъ пророковъ, и при свѣтѣ первыхъ нужно объяснять пророчества послѣднихъ.

§ 5. *Пророческое вдохновеніе и способы сообщенія пророками откровеній Божіихъ другимъ.*—Пророческое вдохновеніе, при которомъ пророку открывались тайны Божіи, нельзя считать состояніемъ постояннымъ, непрерывно продолжающимся у пророковъ со времени ихъ призванія къ пророческому служенію. Если при призваніи Богомъ къ пророческому служенію и сообщалась освящающая благодать (См. Ис. VI, 7), то благодать —только предуготовительная, дѣлающая призваннаго способнымъ къ подвигамъ пророческаго служенія и къ пріемлимости будущихъ откровеній Божіихъ (ст. 8 и 11). Посему-то каждая въ частности отдѣльная рѣчь (проповѣдь) пророка и каждое отдѣльное пророческое дѣйствіе были плодомъ особеннаго пророческаго вдохновенія, побуждав-

шаго пророковъ и къ особымъ дѣйствіямъ, и къ особымъ рѣчамъ. Это состояніе вдохновенія и самое воздѣйствіе силы Божіей на человѣка пророки обозначаютъ слѣдующими выраженіями: *„бысть на мнѣ рука Господня“* (Iез. I, 3, ср. 4 Цар. III, 15); *„нападе на мя духъ Господенъ“* (Iез. XI, 5, ср. Ап. I, 10: *„быхъ въ дусѣ“*); *„рече Господь ко Исаіи“* (Ис. VII, 3; VIII, 1 и др.); *„бысть слово Господне ко мнѣ“* (Iер. I, 4 и др.). Первыя два означенныхъ выраженія указываютъ на *дѣйствіе* Божіе, а послѣднія два—на *слово* Божіе. Дѣйствіе „руки Господней“ или „нападеніе Духа“ приводило пророка въ состояніе *экстаза* (см. Дѣян. X, 10 и XXII, 17), при чемъ духовныя силы и органы чувствъ пророка возвышались надъ границами пространства и времени, и пророки созерцали видѣніе, т. е. видѣли въ образахъ предметы духовнаго міра и событія отдаленныя пространствомъ и временемъ. Какъ слышался пророкамъ не въ видѣніи *голосъ* Божій, трудно опредѣлить; быть можетъ, рѣчь Господа иногда слышалась пророкамъ во снѣ, какъ объ этомъ свидѣтельствовалъ самъ Iегова Аарону и Маріами (Числ. XII, 6 ср. Iер. XXXI, 26), или чаще и обычнѣе всего чрезъ внутреннее озареніе, чрезъ внутреннее слово, о которомъ говоритъ пр. Iеремія, что „оно было въ сердцѣ его какъ бы горящій огонь, заключенный въ костяхъ его, и онъ истомился, удерживая его, и не могъ“ (Iер. XX, 20). Этого внутренняго голоса ожидалъ пр. Аввакумъ на своей стражѣ, наблюдая, „чтобы знать, что скажетъ Господь *въ немъ*“ (Авв. II, 1); этотъ же голосъ слышалъ пр. Захарія, какъ голосъ Ангела, говорившаго *въ немъ* *) (Зах. I, 13 и дал.). Но при всякомъ состояніи пророческаго вдохновенія

*) Бл. Ѳеодоритъ въ толкованіи на указанное мѣсто пр. Захаріи говоритъ: „пророкъ сказуетъ, что Ангелъ говоритъ *въ немъ;* потому что Ангелъ не употреблялъ словъ и издавалъ голосъ не движеніемъ языка и противодѣйствіемъ воздуха производимый, но звучащій внутри пророка и въ немъ образуемый“.

пророки сохраняли свою духовную свободу и сознаніе происходившаго съ ними; ап. Павелъ свидѣтельствуетъ, что „и духи пророческіе послушные пророкамъ“ (1 Кор. XIV, 32), и св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ: „пророки не были подобны языческимъ прорицателямъ: у тѣхъ, когда бѣсъ овладѣвалъ ихъ душою, то ослѣплялъ ихъ умъ и помрачалъ мысли, и они произносили все такъ, что умъ ихъ нисколько не понималъ произносимаго; но Духъ Святый дѣйствуетъ не такъ: Онъ оставляетъ сердцу разумѣніе изреченнаго; пророкъ говоритъ все съ трезвою душою и здравымъ разсудкомъ“.

Другимъ людямъ пророки передавали получаемыя отъ Бога откровенія тремя способами: посредствомъ *устной проповѣди*, посредствомъ *символическихъ дѣйствій* и посредствомъ *записи*. Первый способъ былъ общимъ для всѣхъ пророковъ. Устная проповѣдь пророковъ требовала внѣшняго фактическаго выступленія пророка въ среду народа, вообще тѣхъ, къ кому относилось слово Господне. *) „Пойди, и скажи этому народу“—говорилъ въ видѣніи Господь Исаіи (Ис. VI, 9); „иди и возгласи въ уши Іерусалима.“—повелѣлъ Господь Іереміи въ Анаѳоѳѣ (Іер. II, 1); и пророки шли и проповѣдывали. Они были народными ораторами и странствующими проповѣдниками. Площади Іерусалима чаще всего оглашались ихъ вдохновенными рѣчами, а потомъ—дворъ храма;

*) Нѣкоторую особенность въ этомъ отношеніи представляютъ рѣчи пророковъ о языческихъ народахъ; въ нихъ часто дѣлается обращеніе къ этимъ народамъ и къ ихъ царямъ, хотя непосредственными слушателями этихъ рѣчей были Іудеи, для которыхъ онѣ и имѣли ближайшее вразумительное и утѣшительное значеніе, такъ что обращеніе къ язычникамъ составляетъ только ораторскій оборотъ рѣчи. Впрочемъ, и до языческихъ народовъ доходили пророческія слова Еврейскихъ пророковъ. Такъ, пр. Іеремія чрезъ пословъ царей Моавитскаго, Аммонитскаго и Тирскаго передалъ слово Господне этимъ царямъ и народамъ (Іер. XXVII, 1—11); также о пророческой дѣятельности этого пророка хорошо зналъ Навуходоносоръ (XXXIX, 11 и 12 и XV, 1—4).

кромѣ того пророки смѣло входили и въ царскій дворецъ (Іер. XXII, 1), и въ палаты вельможъ (Ис. XXII, 15), предпринимали они пророческія путешествія и по городамъ Іудейскимъ и Израильскимъ (Іер. XI, 6; Амос. VII, 10—15). Пр. Іона путешествовалъ для пророческой проповѣди даже въ Ниневію, столицу Ассиріи.

Иногда съ устнымъ словомъ пророки соединяли символическія дѣйствія; такъ, напр., пр. Исаія три года ходилъ нагъ и босъ въ предзнаменованіе позорнаго рабства Египтянъ и Еѳіоплянъ, которыхъ царь Ассирійскій погонитъ въ плѣнъ босыми и нагими (Ис. XX, 1—6); пр. Іеремія носилъ на шеѣ ярмо въ знакъ порабощенія Іудеевъ и другихъ народовъ царемъ Вавилонскимъ (Іер. XXVII, 2 и др.), и мн. др. Это второй способъ сообщенія пророками откровеній Божіихъ людямъ. Символическія дѣйствія пророковъ имѣли цѣлью привлечь вниманіе жестоковыйнаго народа къ грознымъ опредѣленіямъ Господа, запечатлѣть въ представленіи непокорныхъ неизмѣнность этихъ опредѣленій; часто въ символическихъ дѣйствіяхъ пророки предъ глазами всѣхъ сами переживали то, что должно было случиться со всѣми. Въ предотвращеніе неправильнаго толкованія символическихъ дѣйствій пророки сопровождали ихъ словесными изъясненіями.

Третій, *письменный* способъ передачи откровеній Божіихъ пророки употребляли не всѣ, а только тѣ, которые особенно были способны къ тому, и только тогда, когда устно не было возможности сообщить откровеніе данному лицу (см. 2 Пар. XXI, 12—15 и Іер. XXXVI, 5—8 и 10), или когда по существу своего содержанія пророческое откровеніе имѣло значеніе для всего народа Божія и особенно для будущихъ поколѣній вѣрующихъ всѣхъ временъ, каковы по содержанію всѣ пророческія книги. При этомъ, конечно, всегда пророки руководимы были внушеніемъ Св. Духа. Въ большинствѣ пророческихъ книгъ, за исключеніемъ книгъ пр. Іоны, Наума, Аввакума и Даніила, содержатся тѣже самыя

рѣчи, которыя пророки произносили и устно, но которыя потомъ обработаны были пророками и записаны или ими самими, или ихъ учениками, напр., рѣчи пр. Іереміи записывалъ ученикъ его Варухъ (Іер. XXXVI, 4. 32)

§ 6. *Число пророковъ писателей и перечисленіе пророческихъ книгъ; порядокъ расположенія этихъ книгъ библейскій и хронологическій.* Были пророки-писатели историки, были и пѣснописцы, и таковыхъ было немало, извѣстныхъ и неизвѣстныхъ по имени. Писателей же собственно пророческихъ книгъ было шестнадцать и имена ихъ слѣдующія: *Исаія,* сынъ Амосовъ; *Іеремія,* сынъ священника Хелкіи; *Іезекіиль* священникъ, сынъ Вузія; *Даніилъ* изъ княжескаго рода; *Осія,* сынъ Беерiинъ; *Іоиль,* сынъ Ваѳуила; *Амосъ* изъ пастуховъ Ѳекойскихъ; *Авдій; Іона,* сынъ Амаѳіинъ, изъ Гаѳхефера: *Михей* Морасѳитинъ; *Наумъ* Елкосеянинъ; Аввакумъ изъ левитовъ; *Софонія,* сынъ Хусія, сынъ Годоліи, сынъ Аморіи и сынъ Езекіи; *Аггей,* „вѣстникъ Господень"; *Захарія,* сынъ Варахіинъ и сынъ Аддовъ, священникъ, и *Малахія.* Къ нимъ нельзя причислить *Варуха,* хотя его книга въ греческой Библіи помѣщается въ отдѣлѣ книгъ пророческихъ, по содержанію сходна съ пророческими книгами и ея писатель названъ „пророкомъ". Но эта книга—*неканоническая* и Варухъ былъ только ученикомъ пророческимъ, а не пророкомъ въ собственномъ смыслѣ.

Число книгъ собственно *пророческихъ* также шестнадцать, по числу писателей пророковъ, и онѣ называются именами своихъ писателей: „книга пр. *Исаіи*", „книга пр. *Іереміи*", и проч. Что же касается до „книги пр. Варуха" и „Посланія Іереміина", то онѣ—неканоническія, и потому собственно и не пророческія; а „Плачъ" пр. Іереміи *) хотя и кано-

* Эти три книги: „Плачъ", „Посланіе Іереміино" и „книга пр. Варуха" составляютъ въ греческой и славянской Библіяхъ добавленіе къ пророческой книгѣ пр. Іереміи, какъ книги одного автора, а въ древности многими считались за *одну* книгу вмѣстѣ съ „книгою пр. Іереміи".

ническая книга, но по своему содержанію и по своей формѣ представляетъ пѣснь, въ родѣ псалмовъ, и въ еврейской Библіи причисляется къ *агіографамъ*. Нужно замѣтить, что и книга пр. Даніила въ еврейской Библіи помѣщается также въ числѣ агіографовъ, а не въ числѣ книгъ пророческихъ, вѣроятно, потому, что Даніилъ не проходилъ пророческаго служенія и не былъ призванъ къ тому Богомъ такъ, какъ другіе пророки. Но Даніилъ былъ пророкомъ среди язычниковъ и его книга по существу содержанія есть пророческая; посему христіанская Церковь справедливо включила его книгу въ составъ книгъ пророческихъ.

Въ послѣдовательномъ расположеніи пророческихъ книгъ Библія держится того порядка, что, во—первыхъ, ставитъ книги, такъ называемыхъ, *большихъ* пророковъ, четырехъ: Исаіи, Іереміи, Іезекіиля и Даніила, а потомъ—книги двѣнадцати *малыхъ* пророковъ: Осіи, Іоиля, Амоса, Авдія, Іоны, Михея, Наума, Аввакума, Софоніи, Аггея, Захаріи и Малахіи. Названія: *большіе и малые* дано имъ по сравнительному объему ихъ книгъ и пророческихъ предметовъ въ книгахъ, а не по каноническому достоинству книгъ и не по пророческому дару писателей ихъ, по которому и книги, и писатели всѣ равны. Затѣмъ, въ этихъ двухъ группахъ книги расположены между собою въ хронологическомъ порядкѣ, насколько это возможно было для составителей канона при неопредѣленности, а въ иныхъ случаяхъ и отсутствіи хронологическихъ данныхъ въ Библіи. Особенно трудно опредѣлить хронологическую послѣдовательность первыхъ шести книгъ *малыхъ* пророковъ; такъ какъ три изъ этихъ книгъ (прор. Іоиля, Авдія и Іоны) не имѣютъ хронологической даты и всѣ эти пророки были вѣроятно современны другъ другу. Посему порядокъ размѣщенія этихъ шести книгъ въ разныхъ библіяхъ различенъ; такъ, въ славянской Библіи онѣ расположены такъ, какъ въ еврейской, а въ греческой нѣсколько иначе, именно: книга пр. Осіи, Амо-

са, Михея, Іоиля, Авдія, Іоны, Наума и проч. Всѣ шестнадцать пророческихъ книгъ можно расположить въ хронологическомъ порядкѣ приблизительно такъ: 1) *книга пр. Осіи* (808—723 г. до Р. Х.); 2) *книга пр. Іоиля*, который, по свидѣтельству Кирилла Іерусалимскаго, бл. Іеронима, бл. Θеодорита и др., пророчествовалъ при царѣ Озіи, Іоѳамѣ, Ахазѣ и Езекіи и прежде пр. Амоса; 3) *книга пр. Амоса* (800—794 г.); 4) *пр. Іоны* (ок. 800—780 г.); 5) *пр. Исаіи* (758—690 г.); 6) *пр. Авдія*, который, по свидѣтельству тѣхъ же отцовъ и учителей Церкви, былъ современникомъ пр. Осіи и Исаіи; 7) *пр. Михея* (740—716 г.); 8) *пр. Наума* (715—699 г.); 9) пр. Аввакума (около 645 г.); 10) *пр. Іереміи* (630—585 г.); 11) *пр. Софоніи* (620—611 г.); 12) *пр. Іезекіиля* (595—573 г.); 13) *пр. Даніила* (607—530 г.), пророческія видѣнія которому (въ гл. VII—XII) были, да и вся книга составлена послѣ пророчествъ Іезекіиля; 14) пр. Аггея (ок. 521 г.); 15) *пр. Захаріи* (тогда же), и 16) *пр. Малахіи* (ок. 433 г. до Р. Хр).

КНИГА ПРОРОКА ИСАІИ.

§ 7) Свѣдѣнія о пр. Исаіи и о современномъ ему состояніи іудейства и язычества.—По свидѣтельству іудейскаго преданія, отецъ Исаіи Амосъ былъ сыномъ царя Іоаса и роднымъ братомъ царя Амасіи. Этимъ происхожденіемъ Исаіи объясняются чистота и изящество слога его рѣчей и его близость къ царскому двору, особенно при царѣ Езекіи, которому Исаія былъ другомъ и совѣтникомъ даже въ дѣлахъ политическихъ. Рожденіе и молодые годы Исаіи падаютъ на вторую половину жизни царя Озіи, когда проказа отъ Господа поразила этого царя за незаконное восхищеніе имъ права священническаго служенія (кажденія) въ святилищѣ и прокаженный царь, сдавъ дѣла управленія своему сыну Іоаѳаму, „жилъ въ отдѣльномъ домѣ, и отлученъ былъ отъ дома Господня" (2 Пар. XXVI, 16—21). Эта кара Божія, поразившая представителя дома Давидова, возбудила ослабѣвшее благочестіе во всемъ царскомъ семействѣ. Благочестивый дядя царя Амосъ назвалъ родившагося у него сына: *Исаія*, что значитъ *„спасеніе Господне"*, или отъ Господа. Въ годъ смерти прокаженнаго Озіи (Ис. VI, 1) благочестивый Исаія видѣлъ въ храмѣ Іегову сидящимъ на высокомъ престолѣ и окруженнымъ серафимами, какъ Всемірный Царь славы и всесвятѣйшій, получилъ таинственное очищеніе отъ скверны грѣховной и посланъ былъ Богомъ въ качествѣ пророка обличить ожесточенное невѣріе избраннаго народа и предсказать, что только малый остатокъ спасется отъ гибели по суду Божію и что толь-

ко „Святое Сѣмя“, будущій Мессія, спасаетъ и спасетъ народъ избранный отъ конечной гибели. Вѣроятно, вслѣдствіе и въ память этого откровенія Исаія назвалъ родившагося потомъ у него сына: Шеар-ясувъ, что значитъ: „остатокъ обратится“ (Ис. VII, 3) къ Богу и спасется (ср. X, 21). По свидѣтельству надписанія книги пр. Исаіи (I, 1), онъ получилъ откровенія отъ Бога „о Іудеѣ и Іерусалимѣ во дни Озіи, Іоаѳама, Ахаза и Езекіи, царей Іудейскихъ.“

Во дни царя Озіи, въ годъ смерти котораго Господь въ первый разъ явился Исаіи, вѣроятно, только и было ему одно вышеуказанное откровеніе, при которомъ онъ призванъ былъ къ пророческому служенію.

Въ шестнадцати—лѣтнее царствованіе довольно благочестиваго Іоаѳама, въ то время, когда оффиціально—холодное богослуженіе совершалось со всѣмъ великолѣпіемъ въ храмѣ Іерусалимскомъ, а народъ между тѣмъ совершалъ жертвы и куренія „на высотахъ“ (4 Цар. XV, 35 ср. 2 Пар. XXVII, 2),--когда Іерусалимскіе власти и знатные роскошествовали на счетъ народа, а между тѣмъ сѣверныя области Іудеи начали опустошаться отъ царя Сирійскаго и царя Израильскаго (4 Цар. XV, 37); тогда пр. Исаія выступилъ съ грознымъ словомъ обличенія, призывалъ къ покаянію и утѣшалъ надеждою на милость Божію въ грядущемъ Судѣ Божіемъ (Ис. I—V).

Затѣмъ въ царствованіе (16 лѣтъ) нечестиваго царя Ахаза историческія обстоятельства вызвали пророка къ усиленной, энергической дѣятельности въ качествѣ защитника національной самостоятельности Іудеевъ и охранителя мессіанскихъ вѣрованій. Памятникомъ такой дѣятельности пр. Исаіи изъ этого времени остался рядъ связно соединенныхъ рѣчей, содержащихся въ шести главахъ, отъ VII по XII-ую, его книги. Съ самаго начала своего царствованія Ахазъ показалъ себя ревностнымъ идолопоклонникомъ: онъ „сдѣлалъ литыя статуи Вааловъ, совершалъ куренія въ до-

линѣ сыновъ Еннома и проводилъ сыновей своихъ чрезъ огонь“ (2 Пар. XXVIII, 2 и 3); такимъ образомъ онъ вступалъ въ завѣтъ съ языческими богами и отдавалъ свое семейство подъ ихъ покровительство. Между тѣмъ составился противъ него грозный союзъ царей: Израильскаго Факея и Сирійскаго Рецина. Сирійцы взяли въ плѣнъ множество іудеевъ и отвели ихъ въ Дамаскъ; Факей съ Израильтянами въ одинъ день избилъ 120000 Іудейскихъ воиновъ; одинъ изъ сыновей Ахаза былъ убитъ въ этой страшной битвѣ; сѣверные города Іудеи были разграблены и 200000 Іудейскихъ женъ, сыновей и дочерей отведены были плѣнными въ Самарію. Побѣдоносные союзники, соединившись, подступили къ Іерусалиму, грозили истребленіемъ всего царствующаго дома Давидова и выставили уже кандидатомъ на Іудейскій престолъ какого-то сына Тавеилова (2 Пар. XXVIII, 5—8 и Ис. VII, 1—6). Внутри Іерусалима составлялся заговоръ измѣнниковъ противъ царя и отечества; на содѣйствіе этихъ измѣнниковъ разсчитывали и союзные цари (Ис. VII, 6 и VIII, 6). Весь домъ Давидовъ пришелъ въ ужасъ; во дворцѣ господствовало смятеніе. Самъ царь Ахазъ предпринималъ мѣры ка защитѣ: укрѣплялъ стѣны Іерусалима, посылалъ съ рабскою покорностію къ царю Ассирійскому пословъ просить себѣ помощи и защиты (4 Цар. XVI, 7 и 8). Царь забылъ только, да и не хотѣлъ, обратиться за помощію къ единому Спасителю, Богу. Вотъ въ это—то плачевное время страха и невѣрія въ домѣ Давидовомъ, смуты въ обществѣ и страшной опасности для отечества совнѣ пр. Исаія выступаетъ по волѣ Господа Саваоѳа въ дѣятельности охранителя отечества, возбудителя мессіанскихъ упованій и живой вѣры въ Бога Спасителя. Онъ идетъ къ царю, поддерживаетъ его падшій духъ, обличаетъ въ невѣріи и указываетъ для всего дома Давидова надежду на спасеніе въ обѣтованіяхъ о Мессіи, который всемогущимъ дѣйствіемъ Бога имѣетъ ро-

диться отъ Дѣвы изъ рода Давидова и самъ будетъ признанъ Богомъ, „*Еммануиломъ*“, что значитъ „съ нами Богъ“, и это опредѣленіе Божіе ручается за безопасность дома Давидова и страны отъ злоумышленій двухъ союзныхъ царей, Ассирійскій же царь, помощи у котораго искалъ Ахазъ, явится злѣйшимъ врагомъ Іудеи и опустошитъ ее. такъ что Іудейскій царь теперь нанимаетъ на свои деньги губителя своей страны. Послѣ этого, чтобы успокоить взволнованный опасностію народъ, пр. Исаія идетъ въ храмъ и при сочувственныхъ свидѣтельствахъ двухъ священниковъ пишетъ на большомъ свиткѣ (для объявленія народу) знаменательныя слова: *магеръ-шелал-хаш-базъ*, что значитъ: „*спѣшитъ грабежъ, ускоряетъ добыча*, т. е. враждебные Іудеямъ цари Дамасскій и Самарійскій сами скоро сдѣлаются добычею своего врага, прежде чѣмъ успѣютъ разграбить Іудею (Ис. VII, 1—VIII, 2). Затѣмъ пророкъ удаляется въ домъ свой и спокойно пребываетъ въ своемъ семействѣ, въ сожительствѣ съ своею женою, которая чрезъ девять мѣсяцевъ рождаетъ сына, а отецъ по повелѣнію Божію называетъ его вышеуказаннымъ знаменательнымъ именемъ: *Магер-шелал-хаш-базъ*, объясняя, что не успѣетъ новорожденное дитя выучиться лепетать: *папа, мама*, какъ богатства Дамаска и Самаріи возьметъ царь Ассирійскій (VIII, 3 и 4). Между тѣмъ какъ нѣкоторые изъ Іудеевъ, измѣняя дому Давидову, видѣли спасеніе отечества въ подчиненіи царямъ Сирійскому и Израильскому, а представитель дома Давидова, Ахазъ, искалъ своего спасенія въ союзѣ и подчиненіи Ѳеглаѳфелласару, царю Ассирійскому (4 Цар. XVI, 7 и 8), и когда Іудейскую страну разбойнически опустошали Идумеяне и Филистимляне (2 Пар. XXVIII, 17 и 18); тогда пр. Исаія выступилъ съ словомъ Божіимъ, предсказывая народу за измѣну дому Давидову опустошеніе страны именно царемъ Ассирійскимъ, но вмѣстѣ и утѣшая вѣрующихъ пребываніемъ съ ними Бога, *Еммануила*; Онъ

сокрушитъ язычниковъ, Его нужно Іудеямъ бояться и на Него одного уповать. Въ подкрѣпленіе слабыхъ, соблазняемыхъ языческими гаданіями, пророкъ публично указывалъ на свое семейство: „вотъ я и дѣти, т. е. *Шеар-ясувъ* и *Магер-шелал-хаш-базъ,* которыхъ далъ мнѣ Господь, какъ указанія и предзнаменованія *спасенія* въ Израилѣ отъ Господа Саваоѳа, живущаго на горѣ Сіонѣ (VIII, 18). Приверженцевъ языческихъ суевѣрій въ Іудеѣ поразитъ безнадежный мракъ бѣдствій, какъ и въ Галилеѣ, объ опустошеніи которой Ассиріянами дошли уже страшныя вѣсти и и до Іерусалима (4 Цар. XV, 29); но и Галилея языческая увидитъ свѣтъ спасенія отъ Еммануила и враговъ язычниковъ поразитъ Господь, какъ Мадіанитянъ при Гедеонѣ; тѣмъ болѣе не нужно опасаться гибели Іудеямъ, которымъ дано обѣтованіе о происхожденіи изъ дома Давидова чуднаго младенца Богочеловѣка, мирному владычеству котораго нѣтъ предѣла (Ис. VIII, 19—IX, 7). Въ это же время пророкъ предсказывалъ окончательное разрушеніе Ассиріянами царства Израильскаго, такъ какъ на немъ тяготѣлъ гнѣвъ Божій и карающая рука Господа была поднята (IX, 8—X, 4); а въ утѣшеніе Іудеевъ объяснялъ, что Ассирійскіе цари, будучи орудіемъ гнѣва Божія для наказанія Дамаска и Самаріи, сдѣлаютъ покушеніе и на Іерусалимъ, но такъ какъ это противно волѣ Божіей, то царь Ассирійскій, хотя и пройдетъ съ опустошеніемъ города Іудейскіе и будетъ грозить рукою своею Сіону, самъ пораженъ будетъ бичомъ отъ Господа (X, 5—XII). Такъ пророчествовалъ Исаія во все время царствованія Ахаза, обличая и утѣшая Израильтянъ и Іудеевъ.

Съ воцареніемъ благочестиваго Езекіи (729—700 г.) обстоятельства въ царствѣ Іудейскомъ измѣнились: благочестивый царь, уничтожая предметы идольскаго служенія, возстановилъ во всей чистотѣ поклоненіе Іеговѣ; возстановилъ онъ также и политическую самостоятельность цар-

ства Іудейскаго, переставши платить дань царю Ассирійскому (4 Цар. XVIII, 7). Пр. Исаія былъ другомъ и совѣтникомъ благочестиваго царя и принималъ участіе во всѣхъ тогдашнихъ дѣлахъ. Въ мірѣ языческомъ того времени было общее завоевательное движеніе народовъ отъ Евфрата до Нила и Еѳіопіи; Ассирійскіе цари (Салманассаръ, Саргонъ и Сеннахиримъ) стремились завоевать весь тогдашній міръ во имя боговъ Ниневіи, такъ что боги Ассура какъ бы вели войны противъ боговъ всѣхъ другихъ народовъ. Въ шестой годъ царствованія Езекіи пало подъ ударами Ассирійскихъ завоевателей царство Израильское, а въ четырнадцатый годъ его царствованія Сеннахиримъ грозилъ сдѣлать тоже съ Іудеею. „Такъ какъ рука моя овладѣла царствами идольскими,—думалъ онъ,—въ которыхъ кумировъ болѣе, нежели въ Іерусалимѣ и Самаріи; то не сдѣлаю ли того же съ Іерусалимомъ и изваяніями его, что сдѣлалъ съ Самаріею и идолами ея“ (Ис. X, 10 и 11)? Политическая борьба царствъ и народовъ сводилась такимъ образомъ на почву религіозную.—Таково было общее политическое и религіозное состояніе народовъ въ царствованіе Езекіи; частнѣе событія и въ связи съ ними пророческая дѣятельность Исаіи происходили такъ.

Когда въ началѣ своего царствованія Езекія „отложился отъ царя Ассирійскаго и не сталъ служить ему“, то пр. Исаія старался руководить царя въ его отношеніяхъ къ сосѣднимъ народамъ, изъ которыхъ одни злорадостно отнеслись къ смѣлому и опасному дѣйствію Іудейскаго царя, какъ, напр., Филистимляне, съ радостію ожидавшіе конечнаго разрушенія Іуды (Ис. XIV, 28 и 29); другіе, испытывая сами бѣдствія отъ нашествія Ассиріянъ, какъ, напр., Моавитяне, лицемѣрно искали союза съ царемъ Іудейскимъ (XVI, 1—5). Пророкъ въ виду этого предсказывалъ пораженіе Филистимлянъ отъ Іудейскаго царя, что и исполнилось вскорѣ (4 Цар. XVIII, 8),—предсказывалъ, что въ будущее нашествіе Асси-

ріянъ, когда вся земля Филистимская будетъ разорена, только въ Сіонѣ найдутъ убѣжище смиренные рабы Іеговы (Ис. XIV, 31 и 32); а относительно Моавитянъ онъ предупреждалъ, что „неискренна рѣчь его", т. е. Моава, и что величіе гордаго Моава чрезъ три года будетъ сокрушено (XVI, 6 и 14). Въ это же время пророкъ опять предсказывалъ окончательное разрушеніе и запустѣніе Сиріи и царства Израильскаго и вмѣстѣ утѣшалъ Іудеевъ предсказаніемъ внезапной гибели Ассирійскихъ грабителей (Ис. XVII). Между тѣмъ настали послѣдніе годы царства Израильскаго; страна Израильская вся была опустошена, ея царь Осія взятъ былъ въ плѣнъ. Столица Самарія послѣ трехлѣтней осады была взята, а Израильтяне отведены были въ плѣнъ. Тоже грозиле Іудеѣ и другимъ странамъ: Саргонъ, царь Ассирійскій, который взялъ Самарію, послалъ часть своихъ войскъ къ Азоту, чтобы взять его (Ис. XX, 1). Въ это время Іерусалимъ сдѣлался центральнымъ пунктомъ, гдѣ шли переговоры пословъ властителей сосѣднихъ народовъ о союзѣ противъ общаго врага, противъ Ассиріи: послы Еѳіопскіе и Египетскіе шли чрезъ Іерусалимъ въ Месопотамію къ народу, „котораго землю разрѣзываютъ рѣки" (XVIII, 1 и 2), т. е. къ Вавилонянамъ; изъ Идумеи съ горъ Сеира и изъ степной Аравіи приходили посольства узнать, скоро ли кончатся темные дни бѣдствій отъ Ассирійскихъ опустошеній (XXI, 11—17); даже недавно разгромленный Салманассаромъ Тиръ напоминалъ о себѣ сладко-льстивыми рѣчами своихъ пословъ—купцовъ (XXIII, 16). Іерусалимляне, польщенные и восхищенные такою честью, ликовали и устрояли празднества въ честь пословъ; между тѣмъ какъ вѣстники близкой грозной опасности въ лицѣ Израильтянъ бѣглецовъ постоянно приходили въ Іерусалимъ изъ опустѣвшей страны Израильской. Чтобы образумить легкомысленныхъ и призвать къ покаянію грѣшныхъ, пр. Исаія произноситъ обличительное „пророчество о долинѣ видѣній", т. е. о Іерусалимѣ, объясняя, что

настоящими событіями Господь призываетъ къ плачу, а не къ веселію (XXII, 1—14); идетъ къ тщеславному царедворцу Севнѣ, начальнику дворца, и предсказываетъ ему смѣщеніе съ должности и плѣнъ (ст. 15—25). Въ это же время пр. Исаія, по повелѣнію Божію, ходилъ три года нагимъ и босымъ въ предзнаменованіе того, что Египтяне и Ѳеіопляне, на помощь которыхъ такъ надѣялись Іерусалимляне, будутъ царемъ Ассирійскимъ отведены въ плѣнъ нагими и босыми къ ихъ посрамленію (Ис. XX). Кромѣ того, Исаія тогда же произнесъ отдѣльныя пророчества объ Ѳеіопіи (гл. XVIII) и Египтѣ (гл. XIX), о Вавилонѣ (XXI, 1—10), Идумеѣ (ст. 11—17) и Тирѣ (XXIII), въ которыхъ онъ предсказывалъ судъ Божій на эти языческіе народы и страны. Замѣчательно, пророкъ неоднократно и настойчиво предсказывалъ, что результатомъ приближающагося грознаго суда Божія будетъ принесеніе отъ языческихъ народовъ даровъ Богу въ Іерусалимъ (см. XVIII, 7 и XXIII, 18), что чрезъ Іерусалимъ тогда будетъ проходить большая дорога для мирныхъ религіозныхъ сношеній враждебныхъ теперь Египтянъ и Ассиріянъ и что Египтяне и Ассиріяне въ служеніи Господу займутъ нѣкогда равное мѣсто съ Израильтянами (XIX, 23—25). Это чудное пророчество отчасти исполнилось еще при Езекіи, когда послѣ гибели войскъ Сеннахирима подъ Іерусалимомъ и послѣ ослабленія грознаго могущества Ассиріянъ, многіе изъ сосѣднихъ языческихъ народовъ „приносили дары Господу въ Іерусалимѣ" (2 Пар. XXXII, 23 ср. Ис. XXXIX, 1 и XVIII, 7). Ближайшею же цѣлью этихъ пророчествъ было пробудить сознаніе въ благочестивомъ царѣ и въ народѣ, что Іерусалимъ долженъ быть самъ не центромъ политическихъ интригъ и военныхъ союзовъ, а мирнымъ религіознымъ центромъ всѣхъ народовъ, и что задача Іудейскаго царя и народа состоитъ въ томъ, чтобы быть образцами нравственной чистоты и религіознаго просвѣщеннаго вѣдѣнія. Такія и подобныя проро-

ческія рѣчи (см. гл. XXIV—XXVII) и совѣты Исаіи имѣли благодѣтельное дѣйствіе на царя Езекію (см. XLVIII, 25). Между тѣмъ грозное испытаніе Іудеевъ чрезъ нашествіе Сеннахирима приближалось, а многіе изъ Іудеевъ не были нравственно готовы вынести этотъ судъ Божій, даже опять образовалась въ Іерусалимѣ сильная партія вельможъ, склонявшая и склонившая царя заключить тѣсный союзъ съ Египетско-еѳіопскимъ фараономъ Тиргакомъ противъ Ассирійскаго Сеннахирима. Исаія грозно возсталъ противъ пороковъ и невѣрія Іерусалимскихъ князей, священниковъ и лжепророковъ и особенно противъ союза съ Египтомъ (гл. XXVIII—XXXV).

Наконецъ предсказываемыя пр. Исаіею бѣдствія наступили въ четырнадцатый годъ царствованія Езекіи, и пророчества Исаіи грозныя и утѣшительныя стали отчасти исполняться (гл. XXXVI и XXXVII). Большая половина Іудеи была опустошена войсками Сеннахирима; чрезъ своихъ пословъ Сеннахиримъ грозилъ дерзкою рукою святому Сіону и царю Езекіи. Но благочестивый Езекія искалъ помощи у Господа своего; онъ послалъ къ пр. Исаіи просить молитвъ его; онъ самъ пошелъ во храмъ, изливаясь предъ Богомъ въ покаяніи и смиренной молитвѣ,—и Господь спасъ его и Іерусалимъ. Пр. Исаія два раза утѣшалъ царя предсказаніемъ спасенія Іерусалима и гибели Сеннахирима; ибо „изъ Іерусалима произойдетъ остатокъ, и спасенное—отъ горы Сіона“ (XXXVII, 5—7 и 21—35). Въ это же бѣдственное время царь Езекія при содѣйствіи молитвъ пр. Исаіи исцѣлился отъ смертельной болѣзни, удостоился видѣть чудо возвратнаго движенія солнца отъ запада къ востоку и получилъ обѣтованіе о продленіи жизни своей еще на пятнадцать лѣтъ (гл. XXXVIII). Непріятельскія же войска погибли подъ стѣнами Іерусалима; ангелъ Господень въ одну ночь истребилъ 185.000 лучшихъ Ассирійскихъ воиновъ, и Сеннахиримъ со стыдомъ долженъ былъ бѣжать

въ Ниневію, гдѣ вскорѣ и погибъ отъ руки своего сына (XXXVII, 36—38). Теперь настали счастливые дни для благочестиваго Езекіи и праздникъ для Іерусалима. Кромѣ богатой добычи, полученной царемъ и Іерусалимлянами изъ стана Ассирійскаго, многіе изъ языческихъ народовъ, благоговѣя предъ Іеговою, совершившимъ великія чудеса и ища союза съ Іудейскимъ царемъ, „приносили дары Господу въ Іерусалимъ и дорогія вещи Езекіи". Но отъ такихъ почестей „возгордилось сердце Езекіи и не воздалъ онъ достойно за оказанныя ему Богомъ благодѣянія" (2 Пар. XXXII, 23—25). Особенно выказалъ Езекія свою суетную гордость и забвеніе Бога при пріемѣ пословъ отъ царя Вавилонскаго Меродаха Валадана,—и пр. Исаія выступилъ обличителемъ царя, предсказывая при этомъ, что эти самые Вавилоняне, съ которыми такъ неблагоразумно дружился Езекія, унесутъ царскія сокровища въ Вавилонъ и сыновей (потомковъ) царя уведутъ въ плѣнъ въ качествѣ рабовъ (Ис. XXXIX, 1—8). Это—послѣднее историческое извѣстіе о дѣятельности Исаіи, находящееся въ Библіи. Полагаютъ, что послѣ этого пророчества предъ Езекіею о плѣнѣ Вавилонскомъ великій пророкъ произнесъ и написалъ „пророчество о Вавилонѣ", находящееся въ XIII и XIV главахъ его книги, а потомъ и всѣ утѣшительныя пророчества, *содержащіяся въ двадцати семи послѣднихъ главахъ* (XL—LXVI) книги. Объ этихъ именно послѣднихъ пророчествахъ Исаіи Іисусъ, сынъ Сираховъ, говоритъ такъ: „великимъ духомъ своимъ онъ (Исаія) провидѣлъ отдаленное будущее, и утѣшалъ сѣтующихъ въ Сіонѣ; до вѣка возвѣщалъ онъ будущее и сокровенное, прежде нежели оно исполнилось" (Сирах. XLVIII, 27 и 28).

По свидѣтельству іудейскаго преданія и отцовъ Церкви христіанской, пр. Исаія дожилъ до царствованія нечестиваго царя Манассіи, по повелѣнію котораго и былъ замученъ, будучи (въ дуплѣ большаго дерева, куда спрятанъ

былъ пророкъ отъ палачей) перепиленъ пилою (Евр. XI, 37) за обличеніе царя *) и вельможъ. Нѣкоторые предполагаютъ, что въ это именно смутное, бѣдственное для вѣрующихъ время Исаія произнесъ и написалъ тѣ свои послѣднія рѣчи (гл. XL—LXVI), которыми онъ „утѣшалъ сѣтующихъ въ Сіонѣ" и въ которыхъ грозно обличалъ язычествующихъ нечестивцевъ и притѣснителей, руки которыхъ „осквернены кровью" (см. LVII и LIX, 1—8). Такимъ образомъ пр. Исаія проходилъ свое служеніе около 70 лѣтъ: одинъ годъ при царѣ Озіи, 16 лѣтъ при Іоаѳамѣ, 16 л. при Ахазѣ, 29 л. при Езекіи и лѣтъ 8 при Манассіи, и запечатлѣлъ свое служеніе мученическою кончиною въ глубокой старости.

Кромѣ пророческихъ рѣчей, находящихся въ книгѣ пр. Исаіи, этотъ пророкъ, по свидѣтельству второй книги Паралипоменонъ (2 Пар. XXVI, 22 и XXXII, 32), описывалъ еще исторію своего времени въ формѣ лѣтописи и часть этой исторіи сохранилась въ пророческой книгѣ Исаіи (см. гл. XXXVI—XXXIX). Кромѣ того преданіе поставляетъ Исаію въ числѣ тѣхъ друзей царя Езекіи, которые занимались собираніемъ, приведеніемъ въ порядокъ и изданіемъ притчей Соломоновыхъ (см. Прит. XXV, 1).

§ 8. *Характеръ изложенія пророчествъ Исаіи.* Въ предисловіи къ переводу книги пр. Исаіи блаженный Іеронимъ говоритъ о характерѣ пророческихъ рѣчей Исаіи слѣдующее: „и во-первыхъ объ Исаіи должно замѣтить, что онъ въ рѣчи своей изященъ, какъ мужъ знаменитаго рода и городскаго или столичнаго образа рѣчи, и въ словововыраженіи

*) Въ первые годы своего царствованія Манассія былъ самымъ злостнымъ язычникомъ и насильственно вводилъ идолопоклонство среди своихъ подданныхъ, „проливая весьма много невинной крови, такъ что наполнилъ ею Іерусалимъ отъ края до края" (4 Цар. XXI, 2—16). Одною изъ жертвъ языческой жестокости царя Манассіи и былъ пророкъ Исаія.

не имѣетъ ничего простонароднаго и грубаго; отсюда произошло, что цвѣтистость его слога не могла быть сохранена въ переводѣ (т. е. *латинскомъ*, составленномъ бл. Іеронимомъ). Потомъ должно присовокупить, что его прилично назвать не столько пророкомъ, сколько *евангелистомъ*. Ибо до такой степени *подробно* (и нужно прибавить *ясно*) изложилъ таинство Христа и Его церкви, что какъ будто не о будущемъ пророчествуетъ, а составляетъ исторію о прошедшемъ". На эту пророческую ясность и опредѣленность предсказаній о будущихъ далекихъ событіяхъ неоднократно указывается въ самихъ рѣчахъ пр. Исаіи, какъ на признакъ истинности слова Іеговы и Его посланниковъ пророковъ, въ особенности пр. Исаіи (см. XLII, 9; XLIII, 19; XLIV, 26; XLVIII, 5 и 6). Это обиліе и эта ясность мессіанскихъ пророчествъ у Исаіи поражали еще ветхозавѣтныхъ читателей его книги, какъ видно изъ свидѣтельства Іисуса, сына Сирахова (XLIII, 25—28). Эта же самая евангельская ясность пророчествъ Исаіи и его неотразимое красорѣчіе въ изображеніи нравственныхъ и религіозныхъ предметовъ были причиною того, что современные ему и послѣдующіе пророки (напр. Михей, Аввакумъ и др.) и церковные писатели (каковы: писатель книги Премудрости Соломоновой и Іисусъ Сираховъ) многое заимствовали у *великаго* Исаіи и во многомъ подражали ему.

§ 9. *Раздѣленіе книги пр. Исаіи и главные предметы содержанія ея.*—Вся книга пр. Исаіи, какъ сборникъ *пророческихъ рѣчей* его, естественно распадается на два меньшихъ сборника, раздѣленныхъ историческимъ отдѣломъ, находящимся въ четырехъ главахъ, отъ XXXVI по XXXIX-ую, такъ что образуются три части въ книгѣ: *первая* въ тридцати пяти первыхъ главахъ (I—XXXV) содержитъ въ себѣ собраніе рѣчей пр. Исаіи, большею частію обличительныхъ и грозныхъ, произнесенныхъ въ царствованіе Озіи, Іоаѳама, Ахаза и Езекіи до нашествія Сеннахирима; *вторая часть*

историческая—въ главахъ XXXVI. XXXVII, XXXVIII и XXXIX, содержащая описаніе пророкомъ Исаіею этого нашествія и другихъ событій въ царствованіе Езекіи; наконецъ *третія часть* въ остальныхъ двадцати семи главахъ, отъ XL по LXVI, гдѣ содержатся послѣднія рѣчи пр. Исаіи, большею частію утѣшительныя, произнесенныя въ послѣдніе годы царя Езекіи и въ первые Манассіи. Кромѣ того первая часть, состоящая изъ 35-ти главъ, раздѣляется на *четыре отдѣла*, въ которыхъ рѣчи пророка группируются отчасти въ хронологическомъ порядкѣ, а отчасти по сходству содержанія. Отдѣлы эти слѣдующіе: *первый отдѣлъ* обнимаетъ первыя шесть главъ (гл. I—VI), въ которыхъ содержатся обличенія религіознаго и нравственнаго огрубленія Іудеевъ при Озіи и Іоаѳамѣ, предсказанія бѣдствій отъ враговъ и увѣщанія къ исправленію въ виду будущаго возвышенія „горы Господней“ въ качествѣ вселенскаго училища вѣры; *второй отдѣлъ*, въ шести слѣдующихъ главахъ отъ VII до XII, содержитъ рѣчи пророка въ царствованіе Ахаза, сказанныя по поводу нашествія на Іудею союзныхъ царей: Рецина Сирійскаго и Факея Израильскаго и содержащія обличенія союза съ язычниками и нечестія и предсказаніе бѣдствій отъ Ассиріянъ и спасенія отъ Еммануила; *третій отдѣлъ*—въ одиннадцати главахъ отъ XIII по XXIII, въ немъ пророчества о судьбѣ языческихъ народовъ и царствъ съ предсказаніемъ суда Божія надъ ними и обращенія язычниковъ къ истинному Богу: *четвертый отдѣлъ*, въ двѣнадцати главахъ отъ XXIII по XXXV, имѣетъ въ себѣ рѣчи, сказанныя въ царствованіе Езекіи до нашествія Сеннахирима и содержащія, кромѣ обличеній и предсказанія гибели Самаріи и опустошенія Іудеи отъ Сеннахирима, изображеніе послѣдней судьбы всѣхъ народовъ: гибели упорныхъ въ нечестіи и враждѣ къ народу Божію и спасенія и процвѣтанія въ царствѣ Мессіи обратившихся къ вѣрѣ въ истиннаго Бога.

Затѣмъ четыре главы (XXXVI—XXXIX) съ историческимъ содержаніемъ составляютъ *вторую часть* книги и *пятый отдѣлъ* ея; здѣсь описываются событія нашествія на Іудею царя Ассирійскаго Сеннахирима и избіеніе его войскъ отъ ангела Божія, чудесное исцѣленіе царя Езекіи отъ болѣзни, посольство къ Езекіи царя Вавилонскаго Меродаха Валадана и по этому случаю предсказаніе пр. Исаіею плѣна Вавилонскаго.

Третія часть книги, по преимуществу пророческая о будущихъ мессіанскихъ временахъ, можетъ быть раздѣлена, какъ и первая, на четыре отдѣла, именно: *шестой отдѣлъ* —въ девяти главахъ отъ XL по XLVIII, содержащихъ въ себѣ утѣшительныя пророческія рѣчи объ освобожденіи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго чрезъ Кира съ прообразами будущаго освобожденія чрезъ Мессію отъ рабства духовнаго; *седьмой отдѣлъ,* въ семи главахъ отъ XLIX по LV, содержитъ по преимуществу пророчества о „рабѣ Іеговы", Мессіи, который чрезъ Свои страданія совершитъ искупленіе грѣшныхъ людей; *осьмой отдѣлъ*, состоящій изъ четырехъ главъ отъ LVI по LIX, содержитъ грозныя обличительныя рѣчи изъ временъ нечестиваго Манассіи противъ невѣрующихъ нечестивцевъ, притѣснителей и грабителей; наконецъ *девятый отдѣлъ*—въ послѣднихъ семи главахъ отъ LX по LXVI, содержащихъ въ себѣ торжественныя пророческія рѣчи о славѣ новаго Іерусалима, царства Мессіи, въ которомъ будутъ блаженствовать всѣ праведные и изъ котораго будутъ извержены всѣ нераскаянные грѣшники.

Избранныя мѣста изъ книги пр. Исаіи для изъясненія.

§ 10. Гл. I, 2—31: *Изображеніе нравственно-религіознаго состоянія Іудеевъ во времена пр. Исаіи.*

Изложеніе содержанія.—Пророкъ подобно Моисею (Вт.

XXXII, 1) приглашаетъ небо и землю выслушать въ качествѣ свидѣтелей судъ Господа о народѣ Своемъ (I, 2). Господь говоритъ*), что народъ еврейскій, рожденный и возвеличенный Имъ, враждебно отрицается отъ своего Создателя и неблагодарнѣе домашнихъ животныхъ, знающихъ хозяина своего, не узнаетъ и не слушается голоса Господа своего (ст. 2-й и 3).—Голосъ Господа замолкъ; сталъ говоритъ пророкъ Его, объясняя народу теперешнее состояніе его предъ судомъ Господа. Оставленіемъ Господа, пренебрежительнымъ отношеніемъ къ Его волѣ (*„отвратистеся вспять“—обратились задомъ*) Іудеи являются въ очахъ Божіихъ народомъ языческимъ, переполненнымъ грѣхами и растлѣннымъ беззаконіями; этимъ они заслужили гнѣвъ Божій, и Господь наказываетъ ихъ (ст. 4). Пророкъ съ скорбію замѣчаетъ, что народъ не вполнѣ сознаетъ явленія карающей руки Божіей; потому что въ этихъ печальныхъ явленіяхъ люди сами виноваты, сами себя бьютъ (*„что еще уязвляетеся“*). Бѣдствія въ разстройствѣ общественнаго организма: верховная власть подорвана (*„всякая глава въ болѣзни“*) дурными представителями ея и преступными посягательствами злоумышленниковъ противъ нея; священники, *„сердце“* народа и его совѣсть, поражены безсиліемъ сдѣлать что-либо въ пользу религіознаго просвѣщенія, и другіе классы народа страдаютъ своими недугами, такъ что отъ головы до ногъ нѣтъ въ общественномъ организмѣ здороваго мѣста, и не видно, кто бы и какими средствами исцѣлилъ общественныя язвы (ст. 5 и 6). Яснѣе для сознанія народнаго другія, внѣшнія бѣдствія, какъ выраженіе гнѣва Божія: это—опустошеніе страны мечемъ и огнемъ непріяте-

*) Настоящая рѣчь пр. Исаіи предполагаетъ бывшее ему видѣніе, подобное видѣнію, описанному въ главѣ VI, и есть какъ бы продолженіе того видѣнія. Народъ собранъ въ храмѣ предъ престоломъ Господа Саваоѳа, Который является какъ Судія Своего народа. Рѣчь обращается къ народу то отъ лица Господа, то отъ лица пророка, какъ Его посланника.

лей (*Сиріянъ и Израильтянъ при Іоаѳамѣ и Ахазѣ),* такъ что одинъ Іерусалимъ, столица царства, стоитъ, какъ сторожевой шалашъ среди запустѣвшаго послѣ сбора плодовъ сада или огорода (ст. 7 и 8). Только святое „Сѣмя", возращаемое Богомъ, спасаетъ Іудею отъ конечной гибели, отъ участи Содома и Гоморры (ст. 9 ср. Быт. XVIII, 22—33). Виновниками такого бѣдственнаго состоянія страны являются правители народа, „князья" поистинѣ Содомскіе, которые и народъ сдѣлали народомъ Гоморрскимъ. Къ нимъ по преимуществу обращается теперь пророкъ, приглашая выслушать судъ Божій объ ихъ религіозномъ и нравственномъ поведеніи (ст. 10).—Господь съ гнѣвомъ возвѣщаетъ, что онъ не имѣетъ нужды въ жертвахъ, которыми они думаютъ угодить Ему, Онъ съ отвращеніемъ смотритъ на множество лицемѣрно приносимыхъ жертвъ, и самыя лучшія изъ нихъ („семидалъ"—лучшая мучная жертва и „кадило"—благовонныя куренія) мерзость въ очахъ Божіихъ, и религіозныя празднества ихъ ненавистны Богу. „Беззаконіе и празднованіе")—какое недостойное совмѣщеніе противоположныхъ явленій! Поэтому Богъ и не пріемлетъ молитвъ такихъ богомольцевъ; руки ихъ въ крови преступленій ихъ (ст. 11—15). Господь требуетъ, чтобы они, прежде чѣмъ явиться предъ Нимъ въ Богослуженіи, омылись покаяніемъ и научились творить добро ближнимъ, которыхъ они въ качествѣ князей теперь притѣсняютъ; и тогда Господь очиститъ Своею благодатію чрезъ священнодѣйствія кровавыя ихъ грѣхи (ст. 16—18). Если они теперь послушаются голоса Божія, то, не смотря на внѣшнихъ сильныхъ враговъ, будутъ пользоваться благами своей земли; если же нѣтъ, то мечъ враговъ пожретъ ихъ (ст. 19 и 20).—Подъ впечатлѣніемъ такого грознаго приговора Господа пророкъ оплакиваетъ Іерусалимъ, который изъ *вѣрной* Господу столицы сдѣлался городомъ богоотступнымъ („блудницею"), изъ города праведниковъ—жилищемъ разбойниковъ. Лучшіе люди его („сереб-

ро“): князья и судьи потеряли свой блескъ и достоинство; напоятели народа духовнымъ ученіемъ („*корчемницы*“), священники, мѣшаютъ живительное слово Божіе („*вино*“) съ безсильными измышленіями человѣческими („*съ водою*“). Эти князья Іерусалимскіе—взяточники и пріятели ворамъ (ст. 21—23). Посему пророкъ передаетъ народу слѣдующій приговоръ Господа Саваоѳа: гнѣвъ Божій постигнетъ только враговъ Божіихъ, особенно этихъ гордыхъ и непокорныхъ князей; Іерусалимъ, церковь Божія, очищенъ будетъ огненнымъ очищеніемъ чрезъ бѣдствія; вмѣсто этихъ нечестивцевъ Господь поставитъ судей и совѣтниковъ праведныхъ, какъ прежде при Моисеѣ и Давидѣ; послѣ этого Іерусалимъ опять назовется „городомъ правды“, вѣрною столицею Іеговы (ст. 24—26). Въ поясненіе этого приговора суда Божія и въ утѣшеніе вѣрующихъ пророкъ свидѣтельствуетъ, что общество вѣрующихъ спасется отъ плѣна (внѣшняго и духовнаго) правосудіемъ и милостію Господа; всѣ же беззаконники и язычествующіе богоотступники будутъ посрамлены и погибнутъ среди бѣдствій, какъ въ пожарѣ, котораго некому потушить (ст. 27—31).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ. Отвѣтъ на вопросы:

1. *Каково было религіозно-нравственное состояніе Іудеевъ во времена пр. Исаіи?*—По изображенію пр. Исаіи въ разсматриваемой рѣчи и въ другихъ, Іудеи въ большинствѣ своемъ стали терять сознаніе своей религіозно-національной особенности, какъ избраннаго для особыхъ цѣлей народа Божія (гл. I, 2—4), и стремились подражать языческимъ народамъ, слиться съ ними (XXVIII, 14 и 15). Поэтому-то нѣкоторые Іерусалимляне при Ахазѣ измѣняютъ обѣтованному дому Давидову и отъ Сирійскаго и Израильскаго царей ожидаютъ себѣ новаго царя и иностраннаго образа правленія (VII, 6 и VIII, 6). Сами цари изъ дома Давидова не только ищутъ союза съ языческими царями (Асси-

ріи, Египта и Вавилона) для своего спасенія и укрѣпленія своего царства, но съ этою же цѣлью нарочито *вводятъ* у себя культы языческаго богослуженія въ замѣнъ служенія Іеговѣ, какъ это дѣлалъ Ахазъ, а потомъ Манассія. Благодаря особенно политикѣ этихъ язычествующихъ царей (Ахаза и Манассіи), въ царствѣ Іудейскомъ сложилось язычески—религіозное и политическое направленіе, обратившееся въ настоящую государственную систему—объязычить Іудейство. Тогда среди іудеевъ не только существовало простое увлеченіе чувственными языческими культами, какъ это было при Моисеѣ и судіяхъ, или холодная терпимость къ нимъ, какъ при Соломонѣ; но образовалось уже языческое направленіе, развиваемое въ высшихъ классахъ общества въ систему. Это съ одной стороны. Съ другой стороны, упадокъ религіознаго сознанія и совѣсти характеризовался чисто внѣшнимъ отправленіемъ религіозныхъ обрядовъ съ представленіемъ, что Господь имѣетъ нужду въ матеріальныхъ жертвахъ и какъ бы насыщается ими (I, 11), и посему можно угодить Ему обиліемъ и хорошимъ качествомъ жертвеннаго матеріала. Такимъ образомъ укоренялся самый грубый *языческій взглядъ на богослуженіе* и умилостивленіе Іеговы. Такъ выражалось мнимое благочестіе даже князей и богатыхъ горожанъ при царяхъ, поддерживавшихъ служеніе Іеговѣ, при Іоаѳамѣ и Езекіи. Другимъ печальнымъ явленіемъ общественной жизни Іудеевъ во время пр. Исаіи была нравственная распущенность, особенно рѣзко проявлявшаяся въ судебномъ институтѣ и вообще среди правительственной администраціи, гдѣ взятка и насиліе вопреки закону Моисееву беззастѣнчиво царили (I, 16, 17 и 23). Сословно чиновническая гордость вмѣстѣ съ поклоненіемъ богатству развились неимовѣрно (II, 11—17; III, 9, 12, 14 и 15); женщины правительственныхъ и богатыхъ классовъ также отличались гордостію и страстью къ нарядамъ и всякой роскоши (III, 16—23).—*Такое из-*

вращеніе религіи и нравственности и общественныхъ отношеній требовало наказанія и исправленія; Господь и обѣщаетъ совершить его, отнявши чрезъ плѣнъ власть у тогдашняго сословія лицъ судебныхъ и административныхъ, унизивши и уничтоживши большую часть ихъ въ плѣну Вавилонскомъ (гл. I, 24 и 25; III, 1—3 и др.). Взамѣнъ этихъ неправедныхъ судей и чиновниковъ Господь обѣщаетъ „поставить судей, какъ прежде, и совѣтниковъ, какъ въ началѣ" (I, 26), т. е. какъ при Моисеѣ и Давидѣ.

2. *Какой взглядъ раскрывается пр. Исаіею на Богослуженіе и на богослужебныя дѣйствія въ первой главѣ его книги?* —Въ противоположность вышеуказанному грубо-языческому пониманію тогдашними мнимыми благочестивцами богослужебныхъ священнодѣйствій пр. Исаія раскрываетъ то понятіе о жертвахъ и всѣхъ богослужебныхъ дѣйствіяхъ, что онѣ сами по себѣ не могутъ быть пріятны Богу или нужны для удовлетворенія Его потребностей; напротивъ, приносимыя и совершаемыя съ такими грубыми понятіями о Богѣ и объ отношеніяхъ людей къ Нему, онѣ—мерзость предъ святымъ и невещественнымъ Богомъ и вызываютъ только праведный гнѣвъ Его на такихъ богомольцевъ (I, 11—15; LXVI, 3). Кромѣ того, богослуженіе есть выраженіе суда Божія надъ грѣшникомъ, который имѣетъ нужду въ прощеніи и въ благодатномъ освященіи; поэтому желающій явиться предъ Богомъ и получить чрезъ богослуженіе милость отъ Него долженъ приготовиться къ тому покаяніемъ и исправленіемъ своей худой жизни на добрую, особенно дѣлами милости (I, 16—18), а во время самаго богослуженія стоять какъ на судѣ Господа, Который взираетъ милостиво только „на смиреннаго и сокрушеннаго духомъ и на трепещущаго предъ словомъ" Его (LXVI, 2).

3. *Что предсказываетъ пр. Исаія въ разбираемой первой рѣчи?*—Пророкъ предсказываетъ здѣсь прежде всего нашествіе на Іудею Ассиріянъ и Халдеевъ, истребленіе чрезъ

нихъ Іудеевъ (ст. 20. 24. 28—31) и отведеніе въ плѣнъ Вавилонскій оставшихся, которые среди бѣдствій плѣна очистятся отъ господствовавшихъ пороковъ (ст. 25), а затѣмъ возвратятся изъ плѣна и въ обновленномъ Іерусалимѣ судьи и совѣтники будутъ поставлены Богомъ справедливые и вполнѣ достойные (ст. 26 и 27). Все это отчасти исполнилось въ плѣну Вавилонскомъ, въ фактѣ освобожденія Іудеевъ изъ плѣна и въ Іерусалимѣ при Зоровавелѣ, Ездрѣ и Нееміи. Но такъ какъ въ этомъ же пророчествѣ говорится, что самоизбавленіе отъ плѣна совершится *„правдою“*, т. е. *оправданіемъ* по суду Божію, и затѣмъ послѣдуетъ въ Іерусалимѣ, т. е. въ *Церкви Божіей*, такое полное водвореніе правды, что онъ назовется *„городомъ правды“* (ир̓ гацедек̓ или по XIX, 18: „градъ Аседекъ“), чего никакъ нельзя вполнѣ отнесть ко временамъ Зоровавеля и Ездры, по параллельному мѣсту у того же пр. Исаіи (XI. 3—5), совершится Мессіею—Еммануиломъ; то христіанскіе толковники, учители и отцы Церкви, относятъ это пророчество во всей его полнотѣ ко временамъ Мессіи, какъ пророчество объ избавленіи вѣрующихъ христіанъ отъ плѣна, грѣха и діавола и объ оправданіи ихъ благодатію Христовою, а подъ *совѣтниками и судьями Сіона* разумѣютъ іерарховъ Церкви.—Такимъ образомъ, въ данной рѣчи нужно видѣть двойное пророчество, т. е. изображеніе въ одной и той же картинѣ двухъ разновременныхъ событій: одного ближайшаго изъ ветхозавѣтной Церкви, именно освобожденія Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго и благоустройства общества Іудейскаго въ Іерусалимѣ; другаго позднѣйшаго изъ новозавѣтной Церкви, именно освобожденія Христомъ вѣрующихъ отъ плѣна, грѣха и діавола и благодатнаго оправданія ихъ предъ Богомъ. Такое совмѣщеніе разновременныхъ событій въ одномъ описаніи, въ одной картинѣ, допускается пророками потому, что такъ изображаемыя событія имѣютъ между собою сходство и по

дѣйствію промысла Божія взаимно связываются общею цѣлью (*спасенія людей*), такъ что одно изъ нихъ (*ближайшее*) служитъ прообразомъ другаго (*дальнѣйшаго*).

§ 11. Гл. II, 2—5: *пророчество о возвышеніи горы Господней.*

Примѣчаніе.—Первый стихъ этой главы составляетъ надписаніе къ рѣчи, содержащейся въ гл. II, III и IV. Въ надписаніи этомъ сказано, что слѣдующая рѣчь пророка содержитъ откровеніе, бывшее пр. Исаіи „*въ видѣніи*“, о судьбѣ *Іудеи* и *Іерусалима*. Самое „*видѣніе*“ будущаго Іерусалима, или Сіона, какъ образа святой Церкви, содержится во 2, 3 и 4 стихахъ, а съ пятаго стиха II главы до конца рѣчи идетъ обличительно—учительное обращеніе пророка къ Іудеямъ, разъясняющее имъ соотвѣтственно бывшему видѣнію *) настоящее и будущее ихъ отношеніе къ царству Божію.

Изложеніе содержанія.— Пророкъ сообщаетъ Іудеямъ, что бывшее ему видѣніе о славѣ Іерусалима, или Сіона, осуществится „въ послѣдніе дни“, т. е. во времена Мессіи, именно: „гора Господня“, какъ единственное мѣсто истиннаго боговѣдѣнія и освященія грѣшныхъ людей, придетъ въ славную извѣстность („*будетъ явлена*“) между всѣми народами и затмитъ своею славою всѣ другія языческія мѣста мнимаго боговѣдѣнія, такъ что языческіе народы, возбуждая другъ друга, поспѣшатъ придти къ этой горѣ и къ устроенному на ней „дому Божію“, чтобы научиться заповѣдямъ Божіимъ („*путь* Бога) и поступать по нимъ (II, 2 и 3); потому что, поясняетъ пророкъ, отъ Сіона выйдетъ вмѣсто Синайскаго новый откровенный законъ Господа (ст. 3). Этотъ законъ—законъ любви; по этому за-

*) Въ слав. переводѣ описаніе видѣнія начинается частицею „*яко*“ —ὅτι, и этой частицѣ соотвѣтствуетъ другая въ стихѣ пятомъ: „*и нынѣ*“— καὶ νῦν. Эти частицы обозначаютъ періодъ причинный: „*такъ какъ* будетъ въ послѣдніе дни явлена гора Господня“.... *то* пріидите“.

кону самъ Господь будетъ нравственно судить народы и прекратитъ международную вражду, такъ что грозное оружіе войны люди передѣлаютъ на мирныя орудія земледѣлія и наука войны забудется между народами (ст. 4). Если такъ, если Сіонъ имѣетъ быть вселенскимъ училищемъ боговѣдѣнія и умиротворенія для всѣхъ народовъ „въ послѣдніе дни“; то для Іудеевъ онъ *(Сіонъ)* является подобнымъ училищемъ чрезъ законъ Моисея и чрезъ откровенія пророческія, и посему,—увѣщаваетъ пророкъ Іудеевъ,—„пріидите, и будемъ ходить во свѣтѣ Господнемъ“, въ этомъ свѣтѣ откровеній Божіихъ (ст. 5).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 2, 3 и 4.

1. *Что нужно разумѣть у пророка подъ „горою Господнею“?*—Подъ *„горою Господнею“* въ ближайшемъ для Іудеевъ смыслѣ разумѣется у пророка гора Сіонъ, какъ образъ Церкви, сдѣлавшаяся при Давидѣ горою *святою* и *Господнею* по причинѣ устроенія на ней скиніи для богослуженія, а потомъ—гора Моріа съ храмомъ Соломоновымъ. Нужно имѣть въ виду, что въ качествѣ образа Церкви, какъ здѣсь у пророка Исаіи, со времени и по примѣру Давида (см. Пс. XIV, XXIII, LXVII, 16—19 и др.) обыкновенно принимается у пророковъ святая гора Сіонъ, такъ что эта гора въ представленіи и изображеніи у пророковъ сливается съ горою храма нераздѣльно, какъ это видно и изъ разбираемаго пророчества. Въ пророчески-же мессіанскомъ смыслѣ подъ *„горою Господнею“* нужно разумѣть новозавѣтную Церковь, которая вышла и образовалась изъ Церкви ветхозавѣтной, но съ лучшимъ совершеннѣйшимъ закономъ и съ благодатно освящающимъ богослуженіемъ. Затѣмъ подъ *„домомъ Божіимъ“* на этой горѣ нужно разумѣть непогрѣшимое учительство вселенской Церкви и учрежденное въ ней богослуженіе съ таинствами. Возвышеніе такой го-

ры Господней надъ другими „горами“ и „холмами“ означаетъ, по изъясненію св. Кирилла Александрійскаго и св. Ефрема Сирина, торжество Христіанской Церкви надъ языческими религіями, капища которыхъ съ ихъ идолами запустѣютъ, и народы, по пророчеству Исаіи, въ виду превосходства христіанскаго ученія пойдутъ въ храмы христіанскіе.

2. *Почему это пророчество нужно относить ко временъ Мессіи, какъ пророчество о Церкви Христовой?*— утренними основаніями для такого объясненія этого проіества служатъ слѣдующіе признаки: во—первыхъ, выкеніе: „*въ послѣдніе дни*“ на языкѣ пророческомъ означэтъ времена Мессіи, или какъ *послѣднее время* для поцка Церкви ветхозавѣтной, или, что вѣрнѣе, какъ воце *послѣдній періодъ* домостроительства Церкви Божіей землѣ, и такое пониманіе подтверждается подобными раженіями въ книгахъ новаго завѣта (см. Евр. I, 1—2 цр.); во—вторыхъ, пр. Исаія говоритъ, что „*отъ Сіона* идетъ законъ, и слово Господне *изъ Іерусалима*“, чѣмъ эвидно предполагаетъ *новый* законъ, *новое* ученіе въ соотвѣтствіе и въ противоположеніе *ветхому*, который данъ *на Синаѣ*; въ—третьихъ, это новое божественное ученіе, по свидѣтельству пророка, просвѣтитъ по преимуществу языческіе народы, а не Евреевъ только, какъ ветхозавѣтное откровеніе, и водворитъ между всѣми миръ, тогда какъ ветхій законъ полагалъ вражду и средостѣніе между Евреями и язычниками. Слѣд., здѣсь говорится объ ученіи и мирѣ, принесенныхъ на землю Іисусомъ Христомъ (ср. Еф. II, 14—18).

3. *Какъ нужно понимать исполненіе пророчества о всеобщемъ мирѣ и разоруженіи народовъ во времена Мессіи?* —Это пророчество исполнилось въ Христовомъ евангельскомъ ученіи, которымъ проповѣдуется и требуется миръ и любовь съ отрицаніемъ всякаго рода насилія даже въ за-

щиту себя (Мѳ. V, 38—48); миръ и любовь заповѣдалъ Іисусъ Христосъ ученикамъ Своимъ, какъ отличительный признакъ послѣдователей Его (Іо. XIII, 34 и 35). Истинные члены Церкви Христовой и осуществляютъ эту заповѣдь Господа въ своей жизни, въ своихъ отношеніяхъ къ людямъ. Если же мы доселѣ не видимъ прекращенія на землѣ вражды и войнъ между народами; то это потому, что внѣ Церкви и среди самыхъ членовъ Церкви много еще враговъ и не истинныхъ послѣдователей Христа, которые возбуждаютъ вражду и брань и съ которыми предстоитъ духовная борьба для истинныхъ сыновъ Церкви воинствующей на землѣ. Но эта борьба, по обѣтованію Господа, кончится полною побѣдою и умиротвореніемъ Церкви и вмѣстѣ всѣхъ народовъ. Такимъ образомъ полное исполненіе пророчества Исаіи о мирѣ среди людей и о разоруженіи народовъ послѣдуетъ въ послѣднія времена состоянія Церкви на землѣ, когда всѣ враги Церкви и Бога покорятся Христу и когда „царство міра содѣлается царствомъ Господа нашего и Христа Его“ (Ап. XI, 15).

§ 12. Гл. V, 1—7: *пѣснь о виноградникѣ Возлюбленнаго. Изложеніе содержанія.*—Пѣснь эту, составленную Духомъ Святымъ (*„пѣснь возлюбленнаго Моего,*—τοῦ ἀγαπητοῦ μοῦ), воспѣваетъ Богъ—Отецъ *) въ оправданіе дѣйствій и въ честь Возлюбленнаго Своего Сына („возлюбленному Моему—τῷ ἠγαπημένῳ), какъ строителя *виноградника* Божія, т. е. ветхозавѣтной Церкви (V, 1). Этотъ виноградникъ Воз-

*) Нѣкоторые толковники подъ пѣвцомъ („воспою“) пѣсни разумѣютъ пр. Исаію, и тогда смыслъ перваго полустишія стиха перваго будетъ такой: пр. Исаія воспѣваетъ пѣснь для своего возлюбленнаго народа, для обличенія и вразумленія его,—пѣснь Возлюбленнаго Господа о виноградникѣ Его. По толкованію же, данному въ *изложеніи содержанія*, въ данномъ мѣстѣ содержится мысль о Лицахъ Св. Троицы (ср. VI, 8 и XLVIII, 16) и о томъ, что пророкъ въ данномъ случаѣ только приводитъ слово пѣсни, слышанной имъ отъ Господа (см. V, 9 въ русск. перев).

любленнаго вертоградаря былъ расположенъ на склонѣ горы („въ розѣ“) и на почвѣ тучной (ст. 1). По словамъ самаго Возлюбленнаго виноградаря, онъ обнесъ избранную мѣстность оградою, очистилъ ее отъ камней и вскопалъ („окопахъ“), и посадилъ лучшій сортъ виноградной лозы; потомъ построилъ среди виноградника сторожевую башню („столпъ“) для стражей и садовниковъ и заранѣе, въ ожиданіи хорошаго урожая, устроилъ въ немъ точило съ предточиліемъ для выжиманія виноградпаго сока. Но надежды Возлюбленнаго на вѣрный урожай хорошато сорта винограда не оправдались; благородная виноградная лоза уродила „дикія ягоды“, кислицы (слав. „*терніе*“), негодныя къ употребленію (ст. 2). Огорченный владѣтель виноградника предлагаетъ теперь свое дѣло съ виноградникомъ на судъ опытнымъ виноградарямъ Іерусалимскимъ и всей Іудеи: не сдѣлалъ-ли онъ какого упущенія въ своемъ попеченіи о виноградникѣ, чтобы такъ жестоко не оправдались его надежды на урожай хорошихъ ягодъ (ст. 3 и 4). Молчаніе приглашенныхъ судей оправдывало попечительнаго и искуснаго хозяина виноградника; посему онъ произноситъ свое властное, хозяйское рѣшеніе о дальнѣйшей судьбѣ своего виноградника: онъ рѣшилъ принять отъ него ограду, предоставивъ его опустошать дикимъ звѣрямъ, онъ рѣшилъ прекратить всѣ садовническія попеченія о немъ, предоставивъ сорнымъ травамъ заглушать мѣстность его и даже запретивъ облакамъ проливать на него благотворный дождь (ст. 5 и 6).—Въ заключеніе пѣсни пророкъ съ своей стороны для уясненія общаго смысла ея замѣчаетъ, что хозяинъ виноградника есть Господь Саваоѳъ, а виноградникъ—„домъ Израилевъ, и мужи Іуды—любимое насажденіе Его“. Богъ ждалъ правосудія среди этого избраннаго народа, но вотъ—кровопролитіе; ждалъ Онъ умиротворяющей правды между людьми Божіими, но вотъ—къ Богу несутся вопли угнетенныхъ и оскорбленныхъ (ст. 7).

Примѣчаніе.—Послѣ этого пророкъ въ плачевной пѣсни отъ себя произноситъ *„горе“* на тѣхъ, которые вмѣсто добрыхъ дѣлъ правосудія и любви оказывали только, какъ плоды своего развращеннаго сердца, корыстолюбивую скупость и хищность (ст. 8—10), *сластолюбивое невоздержаніе и роскошество* (ст. 11—17), *нечестивое, богоборное умствованіе о своей безнаказанности* (ст. 18—19), *извращеніе нравственныхъ понятій о правдѣ и добрѣ* (ст. 20), *самохвальство умственнымъ превосходствомъ* (ст. 21) *и пьянство съ неправосудіемъ* (ст. 22—24). За все это Господь накажетъ народъ Свой опустошительнымъ нашествіемъ непріятелей (ст. 25—30).

1. *Какой иносказательный, таинственный смыслъ пѣсни—притчи о виноградникѣ?*—Подъ *виноградникомъ* нужно разумѣть, какъ изъяснилъ пророкъ, „домъ Израилевъ“ и въ частности тогда царство Іудейское, какъ излюбленное Богомъ и сохранившее въ себѣ церковное устройство. Богъ—Отецъ, „Господь Саваоѳъ“, какъ Владыка всего, отдалъ этотъ виноградникъ „Возлюбленному Своему“ Сыну въ наслѣдіе (ср. Сираха XXIV, 7—9, и Мѳ. XXI, 38), Который и приложилъ все божественное попеченіе къ возращенію среди Израиля плодовъ вѣры и религіознаго просвѣщенія, т. е., требуемыхъ закономъ добрыхъ дѣлъ. Для сего Онъ далъ для обитанія Евреямъ Палестину, страну удобную для развитія мирныхъ наклонностей среди Израиля и видную (*„въ розѣ“*) для всѣхъ другихъ образованныхъ народовъ, т. е., центральную среди нихъ, такъ что Израиль могъ просвѣтительно вліять и на языческіе народы въ дѣлѣ богопознанія. Для огражденія Евреевъ отъ вторженія въ среду ихъ языческаго заблужденія и нечестія Возлюбленный Сынъ и Господь оградилъ жизнь народа Своего заповѣдями Синайскаго закона, какъ „средостѣніемъ ограды“ между язычниками и народомъ Божіимъ (Евр. II, 14); а отъ внѣшнихъ непріятельскихъ нападеній язычни-

ковъ Онъ ограждалъ Свой народъ божественною помощію, какъ крѣпостною стѣною (см. Ис. XXVI, 1 и Зах. II, 5) или непосредственно, или чрезъ Своихъ избранныхъ, напр., судей, царя Давида и др. Подъ *„окопаніемъ“* или вскопаніемъ, о чемъ говорится въ славянскомъ переводѣ, и подъ *очищеніемъ* избранной мѣстности *отъ камней*, какъ читается въ русскомъ переводѣ, нужно разумѣть очищеніе обѣтованной земли отъ язычниковъ Хананеянъ, которыхъ Господь поражалъ и изгонялъ предъ лицемъ Израиля при завоеваніи Ханаана. Подобное же подготовительное очищеніе отъ негодныхъ примѣсей въ самомъ избранномъ семействѣ Авраама Господь совершилъ чрезъ выдѣленіе изъ этого семейства всѣхъ недоброкачественныхъ членовъ (Лота, Измаила, Исава и др.), такъ что патріархи: Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ и Іуда, отъ котораго произошло „любимое насажденіе“ Господа, царство Іудейское (Ис. V, 7), представляютъ ту *„лозу избранную“*, отъ которой и насажденъ былъ въ Ханаанѣ при Іисусѣ Навинѣ виноградникъ Господа Саваоѳа, народъ двѣнадцати колѣнъ Израилевыхъ. Подъ сторожевою *„башнею“* („столпомъ“) нужно разумѣть Богомъ освященныя служенія судей, царей и пророковъ, которые охраняли ѳеократическое устройство народа Божія отъ внутреннихъ и внѣшнихъ враговъ; а подъ *точиломъ* толковники разумѣютъ священство и богослужебный порядокъ съ жертвами. Несбывшіяся ожиданія хозяина виноградника и его обращеніе къ суду жителей Іерусалима и Іудеи въ своемъ дѣлѣ суть человѣкообразныя изображенія благой воли Господа, предоставляющаго самимъ людямъ приносить плоды отъ благодати Божіей и своей вѣры въ видѣ добрыхъ дѣлъ и осуждающаго грѣшныхъ милостиво и нелицепріятно при ихъ самоосужденіи (ср. Мѳ. XXI, 40 и 41).

2. *Въ чемъ состоялъ судъ Божій надъ негоднымъ виноградникомъ, или, что тоже, надъ народомъ Еврейскимъ?*— Приговоръ суда Божія надъ народомъ Еврейскимъ, какъ

несоотвѣтствующимъ плану божественнаго домостроительства о спасеніи людей, состоялъ въ томъ, что Господь опредѣлилъ отнять отъ этого народа благодатную силу Божьяго охраненія („*отниму огражденіе его*“) и такимъ образомъ лишить законъ Синайскій его завѣтнаго значенія („*разорю стѣну его*“), по которому Евреи были „удѣломъ Божіимъ изъ всѣхъ народовъ“ (Исх. XIX, 5). Ближайшимъ внѣшнимъ результатомъ этого будетъ разграбленіе и униженіе Еврейскаго народа отъ другихъ народовъ; внутреннимъ же духовнымъ результатомъ неизбѣжно должно быть оставленіе Израиля безъ богоучрежденныхъ руководителей, безъ священниковъ и пророковъ (—„*не обрѣжется, ниже покопается*“), и вообще безъ благодатнаго оживленія Израильскаго церковнаго общества Духомъ Святымъ (—„не одождити на него дождя“). Посему разовьются среди этого общества и будутъ преобладать дурные нравы и дурные, недружелюбные люди („*тернія и волчицы*“).

3. *Какъ исполнился этотъ судъ Божій надъ Израилемъ?* —Двоякимъ образомъ. Съ одной стороны Евреи, начиная съ разграбленія царства Израильскаго Ассиріянами, постепенно были разграбляемы и разоряемы то Вавилонянами, то Сирійцами (при Селевкидахъ) и Египтянами (при Птоломеяхъ), то Римлянами, и постоянно до нашихъ дней находятся въ презрѣніи у всѣхъ народовъ. Съ другой стороны, завѣтное значеніе Синайскаго закона отмѣнено евангельскимъ ученіемъ Іисуса Христа (Евр. II, 15), и Господь явно лишилъ Евреевъ Своей благодатной милости, и такимъ образомъ среди Евреевъ преобладаютъ извѣстные дурные жидовскіе нравы, а въ церковной общинѣ Евреевъ господствуютъ ослѣпленные и нравственно-растлѣнные люди *кагала*.

Эту самую притчу—пѣснь древняго пророка о виноградникѣ Господа Саваоѳа повторилъ и пополнилъ смыслъ ея Господь Іисусъ Христосъ предъ первосвященниками и ста-

рѣйшинами народа Іудейскаго (Мѳ. XXI, 23, 33—40), которые и произнесли на себя самоосужденіе (ст. 41) и услышали приговоръ суда Божія отъ Возлюбленнаго Сына Божія, наслѣдника Божія и виноградника: „отнимется отъ васъ царство Божіе, и дано будетъ народу, приносящему плоды его“ (ст. 43).

§ 13. Гл. VI, 1—13: *призваніе Исаіи къ пророческому служенію. Изложеніе содержанія.*—Въ годъ смерти царя Озіи, когда Исаія, сынъ Амосовъ, молился во дворѣ храма, Духъ Божій осѣнилъ его, и онъ увидалъ Господа во святомъ святыхъ храма *) сидящимъ на очень высокомъ, величественномъ престолѣ, и складки Его мантіи наполняли весь храмъ. Вокругъ престола, держась на крыльяхъ предъ Господомъ, какъ слуги Его („стояху“), находились шестикрылатые Серафимы; двумя крыльями они прикрывали лица свои отъ благоговѣнія предъ блескомъ славы Царя небеснаго, еще двумя крыльями они изъ скромности закрывали ноги свои и два крыла служили имъ для летанія. Возбуждая другъ друга къ славословію Царя небеснаго, они возглашали: „Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ! вся земля полна славы Его!“ (VI, 1—3). Громкій гласъ поющихъ поколебалъ верхи вратъ („наддверіе“) храма, а внутренность церковнаго зданія наполнилась дымомъ благовонныхъ куреній (ст. 4). При созерцаніи такого проявленія славы Божіей Исаія пришелъ въ трепетное состояніе и въ сознаніе своей грѣховности, считая свой грѣшный языкъ недостойнымъ славить Царя Господа Саваоѳа и опасаясь смерти отъ лицезрѣнія славы Божіей (ст. 5 ср. Исх. XXXIII, 20). Тогда, по мановенію Божію, одинъ изъ Серафимовъ взялъ щипцами горячій уголь съ алтаря кадильнаго, прилетѣлъ къ Исаіи и прикоснулся углемъ къ устамъ его, говоря, что это очищаетъ его отъ грѣховъ, чтобы сдѣлать

*) Двери святилища и обѣ завѣсы храмы *въ видѣніи*, очевидно, отсутствуютъ.

его способнымъ быть служителемъ славы Іеговы (ст. 6 и 7). Послѣ этого Исаія услышалъ голосъ Господа совѣщающагося между Лицами Св. Троицы и вмѣстѣ призывающаго къ добровольному служенію: кого Мнѣ послать? и кто пойдетъ для Насъ?—и изъявилъ готовность быть посланникомъ Божіимъ (ст. 8). Тогда Господь повелѣваетъ избираемому пророку идти къ народу *этому* и возвѣстить *этимъ* людямъ, что они услышатъ откровеніе о царствѣ Господа Саваоѳа и увидятъ дѣло устроенія этого царства, но останутся непонимающими и невѣрующими; потому что сердце ихъ огрубѣло для воспріятія впечатлѣній духовно-благодатныхъ, и способность слышанія и духовнаго зрѣнія они нарочито подавляютъ въ себѣ, чтобы не созерцать („да не когда узрятъ очима"....) своего бѣдственнаго, духовно—омерзительнаго состоянія и такимъ образомъ придти къ покаянію и обратиться къ Богу, „чтобы Онъ исцѣлилъ ихъ" (ст. 9 и 10). Пророкъ, движимый жалостію, воспросилъ Господа: „на долго-ли, Господи", продолжится такое ихъ безчувственное и нераскаянное состояніе? и получилъ въ отвѣтъ откровеніе объ окончательномъ запустѣніи этой земли (т. е. Палестины); потому что самъ Господь удалитъ съ нея Евреевъ, и, если останется десятая часть на ней по возвращеніи ихъ изъ перваго плѣна (см. русск. „и возвратится"), „она опять будетъ разорена" отъ непріятелей. Но какъ отъ срубленнаго теревинѳа или дуба останется *спѣлый желудь* (русск. „*корень*"), могущій дать ростокъ для новаго дерева; „такъ святое сѣмя—стояніе его", т. е. служитъ причиною сохраненія бытія народа Еврейскаго и надеждою его будущаго возрастанія и процвѣтанія (ст. 11—13).

1. ***Кто былъ видѣнный Исаіею сидящимъ на престолѣ, и что именно открыто было пророку образами этого видѣнія?*** —По изъясненію евангелиста Іоанна, во время этого видѣнія Исаія видѣлъ славу Сына Божія въ качествѣ Мессіи (Іо. XII, 41). Кромѣ этого, по изъясненію отцовъ Церкви,

Исаія созерцалъ въ этомъ видѣніи и тайну троичности Лицъ Божества, что прикровенно выразилось въ троекратномъ повтореніи Серафимами: „*Святъ*“ и въ вопросѣ Господа: „кто пойдетъ *для Насъ?*“ Всѣ частные образы и черты этого видѣнія въ своей совокупности показывали пророку устроеніе Сыномъ Божіимъ царства *небеснаго* на землѣ, т. е. Церкви Христовой среди всѣхъ народовъ („исполнь *вся земля* славы Его“). Въ частности: присутствіе Сына Божія въ святомъ святыхъ храма въ образѣ человѣка, облеченнаго одеждою Царскою, знаменовало тайну воплощенія Его, служителями и вѣстниками которой являются небесныя существа, Серафимы (ср. Лк. II, 9. 13 и 14; Іо. I, 51 и др.); созерцаніе Серафимами этой тайны съ закрытымъ крыльями лицомъ означаетъ непостижимость этой тайны, въ которую „желаютъ приникнуть ангелы“ (1 Петр. I, 12); отсутствіе завѣсы, отдѣлявшей святое святыхъ и дѣлавшей для ветхозавѣтныхъ вѣрующихъ престолъ Іеговы, колебаніе храма отъ пѣсни Серафимской и уголь горящій съ очистительнымъ огнемъ показывали отмѣненіе ветхозавѣтнаго церковнаго порядка, приближеніе Бога къ людямъ и освящающую благодать Св. Духа въ таинствахъ Церкви Христовой; наконецъ дымъ благовонныхъ куреній отъ алтаря кадильнаго, наполнившій внутренность храма, означаетъ *молитвы святыхъ*, которыя Господь благопріятно пріемлетъ и чрезъ которыя общается съ вѣрующими (ср. Ап. VIII, 4).

2. *Въ чемъ должна была состоять пророческая дѣятельность Исаіи по смыслу даннаго видѣнія?*—Съ одной стороны, символическими образами этого видѣнія предуказывалось Исаіи, что онъ долженъ будетъ возвѣстить устроеніе будущаго царства Сына Божія на землѣ, конечно, по имѣющимъ быть ему откровеніямъ. Съ другой стороны, въ словахъ Господа, повелѣвавшаго Исаіи идти къ этому упорно -- невѣрующему народу (ст. 9 и дал.), опредѣлялись для

пророка его обличительная дѣятельность и проповѣдь среди упорно—непонимающаго и невѣрующаго народа,—дѣятельность многотрудная и самоотверженная, принимаемая на себя пророкомъ только ради славы Тріипостаснаго Бога („*для Насъ*“).

3. *Какое значеніе могла имѣть обличительная проповѣдь Исаіи объ упорномъ непониманіи Іудеями откровеній Божіихъ и объ ожесточенномъ ихъ невѣріи?*—Главное значеніе такой проповѣди состояло въ оправданіи промысла Божія, отвергающаго избранный народъ Еврейскій и переносящаго Церковь въ среду языческихъ народовъ. Вмѣстѣ съ этимъ такою проповѣдію достигалась и та цѣль, что истинно—вѣрующіе изъ Іудеевъ укрѣплялись и утѣшались въ страшныя времена гнѣва Божія правдою суда Божія, раскрытою пророками.

4. *О какомъ запустѣніи земли обѣтованной въ связи съ упорнымъ невѣріемъ Іудеевъ открылъ Господь пророку въ этомъ видѣніи?*—Господь открылъ пророку Своему о разореніи обѣтованной земли чрезъ нашествіе непріятелей и о насильственномъ выселеніи изъ нея Евреевъ и при томъ въ два періода времени. О первомъ запустѣніи земли говорится въ стихѣ 11-мъ, и оно исполнилось чрезъ нашествіе Ассиріянъ и Вавилонянъ въ періодъ плѣна Ассирійско-Вавилонскаго; о второмъ разореніи и запустѣніи говорится въ стихѣ 13-мъ, и это совершилось чрезъ Римлянъ въ первомъ вѣкѣ по Рождествѣ Христовѣ и продолжается донынѣ. Въ соотвѣтствіе этому и духовное огрубеніе Евреевъ, ихъ непониманіе откровеній и дѣлъ Божіихъ и ихъ упорное невѣріе (ст. 9 и 10) нужно относить какъ къ современнымъ пр. Исаіи Евреямъ, о которыхъ онъ восклицалъ: „Господи, кто вѣрова слуху нашему? и мышца Господня кому открыся“ (LIII, 1)? такъ и еще болѣе къ Іудеямъ, современнымъ Христу и апостоламъ, о чемъ свидѣтельствуютъ еванг. Іоаннъ (Іо. XII, 37, 41) и ап. Павелъ (Дѣян. XXVIII, 25—28).

5. *Кого нужно разумѣть подъ „святымъ сѣменемъ", которое служитъ причиною сохраненія народа Еврейскаго отъ конечной гибели и надеждою на будущее обращеніе къ Богу и спасеніе этого народа?*—Подъ такимъ *„святымъ сѣменемъ"* нужно разумѣть людей вѣрующихъ и истинно—благочестивыхъ, которые, хотя въ маломъ числѣ, никогда не оскудѣвали среди избраннаго народа Божія. и они составляютъ „корень" его (ср. Римл. XI, 16 и дал.). Главнымъ же образомъ это есть *обѣтованное* Аврааму *Сѣмя* (Быт. XXI, 12 и XXII, 18), „которое есть Христосъ", Мессія (Гал. III, 16). Посему-то ради такого *корени* и ради такого *Сѣмени* Богъ не оставляетъ Израиля въ конецъ, чтобы не быть ему (Римл. XI, 1 и 2), и настоящее „ожесточеніе произошло въ Израилѣ отчасти, до времени, пока войдетъ (въ Церковь Христову) полное число язычниковъ", и тогда, по пророчеству ап. Павла, основанному на Исаиномъ же пророчествѣ (Ис. LIX, 20 и 21), „весь Израиль спасется" (Римл. XI, 25—28).

§ 14. Гл. VII, 1—16: *пророчество о рожденіи Еммануила. Изложеніе содержанія.*—Въ первыхъ двѣнадцати стихахъ VII главы описываются пророкомъ историческія обстоятельства и поводъ, при которыхъ и по которому открыто было ему Богомъ, а имъ сообщено было царю Ахазу пророчество о рожденіи Еммануила отъ Дѣвы; затѣмъ въ четырехъ слѣдующихъ стихахъ (13—16) излагается самое это пророчество съ указаніемъ ближайшаго его значенія для современниковъ пророка.

а) Пророкъ вспоминаетъ *) бывшее при царѣ Ахазѣ на-

*) Отдѣлъ книги пророчествъ Исаіи въ шести главахъ, отъ VII до XII, содержитъ въ себѣ связную по содержанію запись откровеній Божіихъ и рѣчей, бывшихъ и произнесенныхъ въ смутное время царствованія Ахаза, запись, сдѣланную пророкомъ впослѣдствіи, когда событія этого времени уже совершались и рѣчи уже сказаны были пророкомъ устно царю и народу.

паденіе на Іерусалимъ двухъ царей, Рецина Сирійскаго („Царь Арамль") и Факея Израильскаго, съ цѣлью завоевать его, и какъ это не удалось имъ (VII, 1). По человѣческимъ разсчетамъ успѣхъ предпріятія этихъ царей былъ обезпеченъ. Такъ думали и въ Іерусалимѣ; потому что когда послѣ опустошенія врагами сѣверныхъ предѣловъ Іудеи и послѣ рѣшительнаго пораженія Іудейскихъ войскъ (2 Пар. XXVIII, 5—8) извѣстно стало въ домѣ Давидовомъ намѣреніе союзныхъ царей идти на Іерусалимъ и свергнуть царствующую династію, то всѣ члены царскаго дома и приближенные къ нимъ пришли въ ужасъ, и во дворцѣ было смятеніе (ст. 2). Въ это-то время Господь повелѣлъ Исаіи идти съ своимъ сыномъ Шеарясувомъ навстрѣчу царю Ахазу къ водопроводу *) верхняго пруда (Силоамскаго) и сказать ему, чтобы онъ не страшился пожара отъ этихъ двухъ дымящихся головней (т. е. *двухъ союзныхъ царей*), а боялся проявляющагося теперь гнѣва Господа, который можетъ исцѣлить язвы царства Іудейскаго и по суду котораго злое намѣреніе тѣхъ царей войти въ сношеніе съ невѣрными Іудеями и воцарить въ Іерусалимѣ „сына Тавеилова" **) не сбудется; потому что судьбы и предѣлы царствъ опредѣляетъ Господь Саваоѳъ, а Онъ опредѣлилъ, чтобы Сирія оставалась только въ своихъ предѣлахъ съ столицею Дамаскомъ и съ своимъ царемъ Рециномъ, не захвативши чужой столицы, Іерусалима, и не поставивши тамъ царя изъ своей династіи; тоже опредѣлено и о царствѣ Изра-

---

*) Царь съ своими приближенными осматривалъ прудъ и соображалъ, какъ бы отвесть его воды въ виду предстоящей осады города отъ враговъ (ср. 2 Пар. XXXII, 30).

**) Вѣроятно, изъ фамиліи *Тавримона*, предка царскаго дома въ Сиріи (3 Цар. XV, 18). Имя: *Таві—элъ* равнозначуще имени: *Тавримонъ*; евр. *Элъ* есть имя Бога и сирск. *Римонъ* есть имя бога языческаго.

ильскомъ и даже болѣе: „чрезъ 65 лѣтъ *) Ефремъ перестанетъ быть народомъ“ (ст. 3—9). Пророкъ замѣтилъ, что царь и другіе его слушатели не довѣряютъ его словамъ отъ имени Господа, и потому сказалъ, что ихъ невѣріе дѣлаетъ его слова непонятными, недостовѣрными (ст. 9). Но вотъ Господь, снисходя къ царю, предлагаетъ, чтобы онъ просилъ себѣ удостовѣряющаго чудеснаго знаменія или среди глубинъ земли, или среди высотъ неба. Невѣрующій Ахазъ отказался просить знаменія, лицемѣрно объявивъ, что онъ не хочетъ „искушать Господа“ (ст. 10—12 ср. Вт. VI, 16).

б) Въ отвѣтъ на такое лицемѣріе пророкъ съ горечью сталъ обличать представителей дома Давидова, что они, обязанные быть образцами и хранителями вѣры въ Бога—Спасителя по особымъ мессіанскимъ обѣтованіямъ, даннымъ Давиду, и по своему правительственному значенію, мало того, что затрудняютъ своимъ невѣріемъ и нечестіемъ спасеніе Іудеевъ, совращая ихъ въ нечестіе, но они затрудняютъ тѣмъ же невѣріемъ и спасительныя дѣйствія промысла Божія, дерзко какъ бы вызывая Бога отступиться отъ опредѣленнаго плана спасенія людей чрезъ домъ Давидовъ и тѣмъ *искушая* Господа (ст. 13). Посему Господь, устраняя участіе недостойныхъ представителей дома Давидова въ дѣлѣ опредѣленнаго спасенія людей, самъ дастъ знаменіе спасенія помимо нравственныхъ и тѣлесныхъ качествъ мужей этого дома, именно: „се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ“. Онъ спо-

*) Шестьдесятъ лѣтъ нужно считать не до взятія Самаріи Саргокомъ, которое случилось ранѣе этого срока, а до послѣдняго выселенія послѣднихъ Израильтянъ, когда дѣйствительно Ефремъ въ качествѣ самостоятельнаго народа исчезаетъ изъ исторіи народовъ. Это случилось при Асарданѣ (или Асаргалдонѣ), преемникѣ Сеннахирима, когда его военачальники увели въ плѣнъ послѣднихъ Израильтянъ (I Ездр. IV, 2), а также и царя Іудейскаго Манассію (2 Пар. XXXIII, 11) около 20 года его царствованія.

койно имѣетъ пользоваться естественными дарами обѣтованной земли: молокомъ и медомъ (ср. Исх. III, 8 и др.), доколѣ ни придетъ въ возрастъ различенія добра и зла, чтобы избрать одно и отвергнуть другое, потому что страна та, которой такъ боялся Ахазъ, т. е. Сирія съ Израильскою страною, сама вскорѣ, въ періодъ времени младенчества *) того дитяти, лишится своихъ царей (ст. 14—16), а земля Іудова будетъ питать своихъ обитателей, чтобы воспитать обѣтованное Сѣмя жены—Дѣвы, Еммануила.

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 14-го.

1. *Кого нужно разумѣть подъ Еммануиломъ, и что именно пророчествуется о Немъ въ данномъ мѣстѣ?*—По свидѣтельству Евангелія отъ Матѳея, подъ *Еммануиломъ* нужно разумѣть Мессію, Іисуса Христа, зачатаго и рожденнаго Дѣвою Маріею, а самое названіе Его съ еврейскаго языка означаетъ: *„съ нами Богъ“* (Мѳ. I, 23). Названіе же это усвоено Мессіи не какъ собственное имя, а какъ нарицательное для обозначенія того, что въ лицѣ рожденнаго Дѣвою младенца дѣйствительно будетъ обитать съ людьми Богъ. Такимъ образомъ въ данномъ мѣстѣ у пр. Исаіи относительно лица Мессіи предуказываются двѣ характеристическія черты, именно: преестественное Его рожденіе отъ избранной Дѣвы (ἡ παρθένος) изъ рода Давидова и Его божественное достоинство, или богочеловѣческая личность.

2. *Какое значеніе для Ахаза и его невѣрующихъ современниковъ имѣли предуказанныя пр. Исаіею чудныя черты, характеризующія лице Мессіи?*—Значеніе обличительное и грозное. По плану божественнаго домостроительства о спа-

*) Такъ и исполнилось. Чрезъ три года послѣ этого пророчества Ѳеглаѳфелассаръ взялъ Дамаскъ, а Рецина умертвилъ (4 Цар. XVI, 9); въ тоже время и по поводу нашествія того же Ѳеглаѳфелассара произошло въ царствѣ Израильскомъ возстаніе Осіи, который убилъ Факея (4 Цар. XV, 29 и 30)

сеніи людей, *домъ Давидовъ* „возращенъ небесною благодатію съ заключеніемъ завѣта вѣчнаго, твердаго и непреложнаго“ (2 Цар. XXIII, 4 и 5) съ тѣмъ, чтобы произвесть отъ Давида *Сѣмя*, имѣющее быть *Сыномъ Божіимъ* (VII, 12—14). Но Ахазъ и многіе другіе царственные представители дома Давидова не были достойны и способны процвѣтать подъ сѣнью этого благодатнаго завѣта и своимъ невѣріемъ и нечестіемъ какъ бы „давали трудъ Господу“ отыскивать помимо ихъ новый путь исполненія непреложнаго обѣтованія о спасеніи людей; и дѣйствительно Богъ настоящимъ опредѣленіемъ о рожденіи обѣтованнаго Спасителя отъ Дѣвы устраняетъ весь мужескій полъ—дома Давидова отъ благодатнаго участія въ рожденіи этого Спасителя, обличая тѣмъ его недостоинство и смиряя ветхозавѣтную гордость естественнаго чадорожденія. Такимъ образомъ за царскимъ домомъ Давидовымъ оставалось значеніе только бездѣятельнаго орудія благаго промысла о рожденіи Мессіи по плоти изъ этого рода, процвѣтаніе же этого рода въ качествѣ царствующей династіи и тѣмъ болѣе духовное его процвѣтаніе, конечно, такимъ значеніемъ не обезпечивалось; обезпечивалось только бытіе, естественное продолженіе существованія рода Давидова до происхожденія изъ него благодатной Дѣвы, матери Еммануила, а царствующій домъ Давидовъ долженъ былъ ожидать внѣшняго униженія. Другая черта даннаго пророчества, именно, что рожденіе Дѣвою будетъ актомъ явленія въ среду людей Бога (Еммануила), должна была недостойныхъ представителей дома Давидова, обличаемыхъ пророкомъ, привесть въ трепетъ отъ ожиданія суда Божія; потому что, по ветхозавѣтному взгляду, присутствіе Господа и вообще нестерпимо для человѣка, тѣмъ болѣе оно грозно и сокрушительно для такихъ нечестивцевъ какъ Ахазъ. Недостойные члены дома Давидова должны ожидать въ лицѣ Еммануила грознаго для себя судію.

3. *Какимъ образомъ рожденіе отъ Дѣвы Еммануила могло быть „знаменіемъ“ спасенія дома Давидова и Іудеи отъ враждебныхъ замысловъ двухъ царей?*—Замыселъ двухъ царей состоялъ въ томъ, чтобы уничтожить весь царствующій родъ Давидовъ и воцарить въ Іудеѣ „сына Тавеилова“, а Іудеевъ лишить національно-религіозной самостоятельности въ качествѣ особаго народа. Самъ по себѣ и родъ Давидовъ, и народъ Іудейскій былъ въ то время беззащитенъ, не имѣя ни внѣшней силы, ни нравственнаго достоинства, чтобы получить отъ Бога помощь. Но Божій Совѣтъ опредѣлилъ произвесть изъ рода Давидова, помимо всякихъ достоинствъ представителей этого рода; Спасителя міру, Еммануила, а на порядкѣ вехтозавѣтной Церкви основать порядокъ Церкви новозавѣтной, и такимъ образомъ этимъ опредѣленіемъ Божіимъ обезпечивалось до предопредѣленнаго времени простое существованіе рода Давидова и народа Іудейскаго въ качествѣ религіозно-самостоятельной націи. Посему-то обѣтованіе о рожденіи Еммануила могло служить знаменіемъ спасенія дома Давидова и Іудеи отъ злыхъ замысловъ двухъ царей; совѣтъ человѣческій не могъ разрушить Совѣта Божія. Кромѣ того для вѣрующихъ Іудеевъ данное обѣтованіе получило особенную силу отъ прежнихъ подобныхъ обѣтованій, именно: о сохраненіи въ колѣнѣ Іудовомъ самостоятельной національной власти до явленія Мессіи, по пророчеству патріарха Іакова (Быт. XLIX, 10), и о происхожденіи изъ рода Давидова *Сына Божія*, по пророчеству Наѳана пророка (2 Цар. VII, 12—17).

4. *Съ какою цѣлью Господь повелѣлъ Исаіи взять съ собою на встрѣчу Ахазу сына своего Шеар—ясува?*—Имя этого сына Исаина имѣло символическое значеніе; оно означало, что во время наступающихъ грозныхъ судовъ Божіихъ только малый изъ всего Израиля „*остатокъ обратится*“ къ Богу съ покаяніемъ и вѣрою и спасется отъ истребленія (см. Ис. X, 21 и 22). Такимъ образомъ Господь ли-

цомъ сына пророческаго хотѣлъ милостиво обличить невѣрующаго Ахаза и подобныхъ ему, предсказывая о маломъ числѣ избранныхъ и предопредѣленныхъ ко спасенію и вмѣстѣ утѣшая тѣмъ этихъ избранныхъ.

§ 15. *Гл. VIII, 3—IX, 7: предсказаніе бѣдствій отъ враговъ и пророческое изображеніе бѣдствій и свойствъ Еммануила.*

Изложеніе содержанія. Послѣ рожденія у Исаіи мальчика, когда въ домѣ его разлита была тихая семейная радость отъ этого знака благословенія Божія, Господь въ противоположность этой тихой радости и мирному благословенію повелѣваетъ дать новорожденному имя, означающее смуты и разрушеніе среди блестящаго и сильнаго языческаго міра: „спѣшитъ - грабежъ, ускоряетъ добыча"—*Магеръ—шелахъ—хазъ—базъ.* Ближайшимъ проявленіемъ этой смуты будетъ разграбленіе царствъ Сирійскаго и Израильскаго чрезъ Ассиріянъ, и такимъ образомъ Іудея спасется отъ ближайшихъ своихъ враговъ (VIII, 3 и 4). Но та же опасность отъ Ассиріянъ грозитъ и Іудеѣ, какъ наказаніе отъ Бога: за то, что многіе изъ Іудеевъ пренебрегаютъ спасительною властію неблестящаго дома Давидова („вода Силоама, текущая тихо") и готовы измѣнить царю изъ этого дома, предавшись во власть царей Сирійскаго и Израильскаго (ср. VI, 6), Господь нашлетъ на нихъ царя Ассирійскаго съ войскомъ, которое, какъ разлившаяся вода большой рѣки, затопитъ Іудею, страну Еммануила (ст. 5—8). А между тѣмъ въ Немъ-то, въ Еммануилѣ, и есть спасеніе для всѣхъ вѣрныхъ и гибель для враговъ. Посему пророкъ обращается къ язычникамъ съ грознымъ предсказаніемъ ихъ гибели и невыполнимости ихъ разрушительныхъ замысловъ противъ церкви (ст. 9 и 10); обращается и къ вѣрнымъ Іудеямъ, предостерегая ихъ отъ малодушія и невѣрія измѣнниковъ среди нихъ и увѣщавая свято чтить Бога и Его одного страшиться, такъ какъ Онъ въ лицѣ Еммануила будетъ

освященіемъ для вѣрныхъ, т. е. они въ качествѣ *святыни* Господа сдѣлаются неприкосновенными для враговъ (ср. Іер. II, 3). Для невѣрующихъ же Онъ будетъ „камнемъ претыканія и паденія" (ст. 11—14). Такъ и теперь для обоихъ царствъ (Израильскаго и Іудейскаго) Онъ, по невѣрію многихъ въ Его спасительную силу, сдѣлался капканомъ (—„въ пругмъ") и звѣроловною ямою (—„въ раздоліи"), такъ что многіе погибнутъ отъ грядущихъ непріятельскихъ нашествій (14 и 15). Среди грядущихъ близкихъ и далекихъ бѣдствій откроется ложь отвергающихъ спасительность Закона Божія и обращающихся къ языческимъ суевѣрнымъ гаданіямъ, а онъ, Исаія, какъ истинный учитель спасенія, и его дѣти, Шеаръ Ясувъ (VII, 3) и Магер—Шелах—хазъ —базъ (VIII, 3), всегда будутъ служить знаменіями спасенія отъ Бога (ст. 16—20). Въ связи съ вышеуказаннымъ мракомъ невѣрія и языческихъ лжеученій пророкъ ясно видитъ мракъ грядущихъ бѣдствій своего отечества отъ враговъ; но этотъ двойной мракъ не навсегда отяготѣетъ надъ землею Израиля, его наибольшая пустота будетъ предвѣщать близость разсвѣта (ст. 21—22). Прежде наступленія этого разсвѣта страна должна испить чашу гнѣва Божія и поспѣшить къ свѣту покаяніемъ и нравственнымъ исправленіемъ („скоро твори"). Страна Завулона и Нефѳалима, Заіорданская страна и Галилея языческая, гдѣ прежде всего наиболѣе сгустился указанный мракъ смертный, прежде другихъ увидятъ свѣтъ новой жизни (IX, 1 и 2). Просвѣщающій свѣтъ Еммануила сдѣлаетъ свободными вѣрующихъ (ср. Іо. VIII, 32) и дастъ имъ великую радость; они освободятся отъ рабства языческаго чрезъ чудесную побѣду Господа надъ міромъ языческимъ, прообразомъ которой была побѣда Гедеона надъ Мадіанитянами (см. Суд. VII); но побѣда Еммануила будетъ гораздо плодотворнѣе той, такъ какъ она будетъ сопровождаться уничтоженіемъ всякаго

оружія браннаго и всѣхъ признаковъ войны, т. е. общимъ миромъ (ст. 3—5).

Восхищенный созерцаніемъ такого великаго результата дѣятельности Еммануила, пророкъ обращается ко всѣмъ вѣрующимъ и для подкрѣпленія ихъ вѣры и въ доказательство возможности осуществленія указанныхъ благъ описываетъ богочеловѣческія свойства Еммануила такъ: „Яко отроча родися намъ, сынъ и дадеся намъ, Его же начальство бысть на рамѣ Его: и нарицается имя Его: велика совѣта Ангелъ, чуденъ, Совѣтникъ, Богъ крѣпкій, Властелинъ, князь мира, Отецъ будущаго вѣка“ (ст. 6). Посему-то не можетъ быть предѣла Его владычеству и распространенію мира въ царствѣ его, и не будетъ препятствія къ тому, „чтобы Ему утвердить царство свое и укрѣпить его судомъ и правдою отъ нынѣ и до вѣка“ (ст. 7).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память гл. VIII, 14 и IX, 6.

1) *Въ какомъ смыслѣ „Господь силъ“ или „Еммануилъ“ называется „освященіемъ“ и „камнемъ претыканія“ и „камнемъ паденія“?* (Ис. VIII, 13—14) По изъясненію ап. Петра (1 Петр. II, 4—8) и ап. Павла (Римл. IX, 32 и 33), подъ *„камнемъ“* у пророка нужно разумѣть Мессію Іисуса Христа въ значеніи строительнаго основнаго камня въ зданіи Божіемъ, въ крѣпости Божіей, въ церкви Божіей, гдѣ вѣрующіе укрываются и спасаются отъ всѣхъ враговъ. Онъ называется *„Господомъ силъ“*, т. е. воинствъ, какъ предводитель безчисленныхъ войскъ, могущій сокрушить всякихъ сильныхъ враговъ. По отношенію къ вѣрующимъ Онъ называется также *„освященіемъ“* въ томъ смыслѣ, что чрезъ него вѣрующіе дѣлаются неприкосновенною *святынею* Господа, посвящаются Господу и дѣлаются Его собственностію, такъ что никто несмѣетъ воспользоваться ими и присвоить ихъ себѣ въ качествѣ рабовъ. Но въ то же время для заблуждающихся и невѣрующихъ Онъ бываетъ *камнемъ преткнове-*

нія и паденія; потому что они въ дѣлѣ устроенія спасенія пренебрегаютъ имъ, какъ негоднымъ для того камнемъ, бросаютъ его подъ ноги и въ ослѣпленіи претыкаются о него и падаютъ (Мѳ. XXI, 42—44). Въ духовномъ смыслѣ онъ былъ и есть для многихъ Іудеевъ „камнемъ *соблазна*“; потому что они, по своимъ ложнымъ представленіямъ о Мессіи, какъ славномъ земномъ царѣ—завоевателѣ, и о своей мнимой праведности, не могли признать въ смиренномъ и униженномъ Іисусѣ изъ Назарета, въ этомъ строгомъ обличителѣ ихъ мнимой праведности, своего Мессію Спасителя, и потому соблазнялись Его уничиженнымъ видомъ, Его обращеніемъ съ мытарями и грѣшниками. Но кромѣ этого, нечестивые Іудеи, соблазняясь смиреннымъ видомъ Іисуса и не вѣруя въ Него, злобствовали противъ Него за Его обличенія и убили своего Мессію, и тѣмъ навлекли на себя гибель; такимъ образомъ Іисусъ Христосъ послужилъ для нихъ „*камнемъ паденія*“.

2) *Какъ исполнилось пророчество Исаіи о возсіяніи спасительнаго свѣта въ Галилеѣ языческой?* (гл. IX, 1 и 2). Это пророчество, по свидѣтельству св. Матѳея (IV, 13—17), исполнилось во время земной жизни Господа Іисуса Христа, когда Онъ въ первый годъ своего служенія послѣ пребыванія на Пасху въ Іерусалимѣ удалился въ Галилею и поселился въ Капернаумѣ, въ предѣлахъ Завулоновыхъ и Нефѳалимовыхъ, и ходилъ потомъ „по всей Галилеѣ, уча въ синагогахъ, и проповѣдуя Евангеліе Царствія, и исцѣляя всякую болѣзнь и всякую немощь въ людяхъ“ (Мѳ. IV, 23). Это ученіе Іисуса Христа о царствіи небесномъ и эта благодать, исцѣляющая отъ всякой немощи въ людяхъ, и называются у пророка *великимъ свѣтомъ*, возсіявшимъ сначала для Галилеянъ, а потомъ чрезъ апостоловъ, большая часть которыхъ избраны также изъ Галилеянъ, и для всѣхъ язычниковъ, жившихъ во тьмѣ богоневѣденія и рабскомъ подчиненіи грѣху и діаволу.

3) *Какія свойства и дѣйствія пр. Исаія приписываетъ Еммануилу въ стихѣ 6-мъ IX—ой главы?* Еммануилъ по своимъ богочеловѣческимъ свойствамъ и спасительнымъ дѣйствіямъ называется именемъ: чудный. Именно: по рожденію отъ Дѣвы Онъ—*истинный человѣкъ* (—*отроча родися намъ* ср. VII, 14), но вмѣстѣ и *истинный Сынъ Божій* (—„*сынъ и дадеся намъ*"), котораго Богъ Отецъ предалъ на униженіе для спасенія всѣхъ людей отъ гибели (ср. Іо. III, 16), но который сохранилъ въ существѣ своемъ всю силу и власть Божества (—„*Его же начальство бысть на рамѣ Его*"), Онъ—„*Ангелъ* (вѣстникъ) *великаго свѣта*" Божія о спасеніи людей чрезъ вѣру въ воплотившагося Сына Божія; Онъ и самъ—„*совѣтникъ*" Божій въ Лицахъ Св. Тройцы и для людей источникъ мудрости и подающій совѣтъ спасенія своему народу; Онъ—„*Богъ крѣпкій и Властелинъ*", съ Божественною силою господствующій въ царствѣ своемъ и побѣждающій враговъ его; Онъ—„*Князь мира*", какъ примиритель Бога съ людьми и людей между собою (ср. Еф. II, 14—18); Онъ—„*отецъ будущаго вѣка*", т. е. творецъ и зиждитель будущаго царства славы возрожденныхъ въ Немъ, какъ новомъ Адамѣ, людей и всей обновленной твари (ср. Евр. II, 5). Но Онъ и теперь устрояетъ „въ судѣ и правдѣ" царство мира на землѣ и на небѣ (Ис. IX, 7).

§ 16. Гл. XI, 1—13: *пророчество объ Отрасли изъ дома Іессеева* (продолженіе раскрытія свойствъ и дѣйствій Еммануила).

Изложеніе содержанія.—Въ этомъ пророчествѣ св. Исаія изображаетъ съ одной стороны свойства и дѣйствія царя—Мессіи, потомка Давидова, а съ другой—свойства и характеръ членовъ царства Мессіи.

а) Когда будутъ посѣкаемы мечемъ Божіимъ и падутъ могущественныя языческія монархіи, въ частности и въ особенности монархія Ассирійская (см. гл. X, 5—34); тогда

отъ корня родословнаго дерева Іессеева, подсѣкаемаго и уже униженнаго внѣшними врагами, произойдетъ царственная „*отрасль*“ (незер) отъ корня Іессеева“, великій властелинъ, который изъ униженнаго состоянія достигнетъ величайшаго прославленія (XI, 1). Надѣленный и помазанный семью дарами Св. Духа (ст. 2), Онъ будетъ управлять и судить народъ не по лицепріятію и не по внѣшнему свидѣтельству о подсудимомъ, а по правдѣ и по внутреннимъ качествамъ и достоинству каждаго, оправдывая и спасая смиренныхъ благочестивыхъ людей и наказывая и истребляя нечестивыхъ (ст. 3—5).

б) Составленное и управляемое такимъ образомъ царство Мессіи будетъ царствомъ мира, члены котораго, не смотря на свои противоположные, въ иныхъ прежде звѣрообразные, нравы, будутъ жить въ полномъ согласіи, не причиняя никакого зла другъ другу, они изъ злыхъ переродятся въ добрыхъ; потому что вся „земля будетъ наполнена вѣдѣніемъ Господа, какъ воды наполняютъ море“ (ст. 6—9). Подъ знамя этого царя, „*корня Іессеева*“, стекутся всѣ языческіе народы (ст. 10 ср. Римл. XV, 9 и 12), и тогда-то настанетъ спасеніе и истинное освобожденіе отъ языческаго ига для „*остатка народа Божія*“, который, освобожденный языческими народами, соберется изъ своего разсѣянія по разнымъ странамъ земли около спасительнаго знамени своего царя Мессіи (ст. 11 и 12), и тогда же прекратятся та вражда и зависть между Ефремомъ (т. е. царствомъ Израильскимъ) и Іудою (т. е. царствомъ Іудейскимъ), которыя теперь при пророкѣ служили къ гибели обоихъ царствъ (ст. 13).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 1, 2 и 10.

1) ***Какимъ образомъ въ этомъ пророчествѣ Исаіи Еммануилъ является то „отраслью отъ корня Іессеева“ (ст. 1), то „корнемъ Іессеевымъ“ (ст. 10)?***—Названіемъ Еммануила ***отраслью отъ корня Іессеева*** пр. Исаія обозначаетъ происхо-

ждение Его по человѣчеству изъ дома Давидова и притомъ въ то время, когда этотъ домъ утратитъ свое царское, властительское значеніе и займетъ то гражданское положеніе незнатнаго семейства, какое занималъ отецъ Давида Іессей и его семейство въ Виѳлеемѣ. Наименованіемъ Мессіи —Еммануила *корнемъ Іессея* пророкъ даетъ понятіе о Его божественномъ достоинствѣ, по которому Онъ служитъ основаніемъ и источникомъ бытія для самаго Іессея, Давида (см. Ап. V, 5) и всего ихъ рода. Такимъ образомъ этими названіями обозначается соединеніе въ лицѣ Еммануила богочеловѣческихъ свойствъ; Онъ есть „корень и потомокъ Давида" (Ап. XXII, 16): по Божеству Своему Онъ есть источникъ жизни для самаго Давида, а по человѣчеству Онъ —потомокъ его.

2) *Какія свойства и дѣйствія Еммануила изображаются въ этомъ пророчествѣ?*—Прирожденныя силы души человѣческой въ Еммануилѣ получатъ высшее освященіе отъ полноты почившихъ на Немъ даровъ Св. Духа: „духа премудрости и разума, духа свѣта и крѣпости, духа вѣдѣнія и благочестія, и духа страха Божія". *Духъ премудрости и разума* состоитъ въ освященіи способностей ума къ постиженію предметовъ божественныхъ и сверхчувственныхъ (—духъ премудрости) и къ разумѣнію предметовъ матеріальныхъ и явленій житейскихъ (—духъ *разума*); *духъ свѣта и крѣпости* есть освященіе волевыхъ способностей къ различенію добра и зла и къ избранію добраго (—духъ *свѣта*), а потомъ къ неизмѣнному и рѣшительному исполненію, осуществленію добраго (—духъ *крѣпости*); *духъ вѣдѣнія и благочестія* есть освященіе высшихъ религіозныхъ чувствъ для ощущенія и воспріятія божественной любви (—духъ *вѣдѣнія*) и для практическаго обнаруженія такой любви въ дѣлахъ вѣры (—духъ благочестія); наконецъ вся внутренне—духовная и внѣшне-практическая жизнь Еммануила исполнена будетъ *духомъ страха Божія*, т. е. сыновняго благо-

говѣнія предъ Богомъ въ исполненіи порученнаго Ему дѣла. Въ силу такихъ благодатно-духовныхъ дарованій Еммануилъ—судія никогда не ошибется въ своемъ судѣ и различеніи истинно добрыхъ и невинныхъ людей отъ злыхъ и преступныхъ: Онъ будетъ судить не по внѣшнему славному положенію человѣка въ обществѣ (—„*не по славѣ*“) и не на основаніи внѣшнихъ свидѣтельствъ (—„*ниже по глаголанію*“), а по своему божественному вѣдѣнію сердца человѣческаго и по суду правды Божіей. Осудительный приговоръ такого Судіи будетъ вмѣстѣ и исполнительною силою, казнію для осужденнаго (—„духомъ устъ Своихъ убьетъ нечестиваго“). Таковы свойства и дѣйствія Еммануила—судіи вселенной.

3) *Какія свойства и характеръ членовъ царства Еммануила?*—Царство Еммануила будетъ царствомъ совершеннаго мира; потому что члены этого царства подъ возраждающимъ дѣйствіемъ Св. Духа совершенно измѣнятъ свои дикіе и звѣроподобные нравы на тихіе и кроткіе, а грѣховный ядъ неисправимо злыхъ людей и діавола сдѣлается безвреднымъ для истинныхъ чадъ церкви. Такое чудное измѣненіе людей произойдетъ отъ повсемѣстнаго и полнаго распространенія познанія истиннаго Бога (Ис. XI, 6—9).—Въ этомъ пророчествѣ подъ животными домашними, мирными и чистыми: *агненкомъ, козленкомъ и воломъ* нужно разумѣть истинно—вѣрующихъ членовъ ветхозавѣтной церкви, Іудеевъ, а подъ звѣрями дикими, кровожадными и нечистыми: *волкомъ, барсомъ, львомъ* и *медвѣдицею* нужно разумѣть язычниковъ, враждебно относившихся къ членамъ церкви ветхозавѣтной, къ Іудеямъ, но потомъ вмѣстѣ съ ними въ церкви Христовой составившихъ единое *стадо* Божіе (ср. Іер. XII, 9 и 14; Іез. XXXIV, 5. 8. 14. 25 и 28; XVII. 23).

§ 17. Гл. XII, 1—6: *пророчество о временахъ спасенія и благодати.*

Изложеніе содержанія.—„Въ тотъ день“, когда соберетъ Господь разсѣянныхъ Израильтянъ у Ассура, и въ Египтѣ,

и въ Патросѣ, и у Хуса, и у Елама, и въ Сеннаарѣ, и въ Емаѳѣ, и на островахъ моря (см. Ис. XI, 11 и 12), Израиль воспоетъ хвалебную, благодарственную пѣснь Спасителю Богу, въ которой Израиль будетъ благодарить Бога за то, что Онъ отвратилъ гнѣвъ Свой отъ Израиля и помиловалъ его, и теперь Израиль не боится враговъ, потому что „Господь—сила его и пѣніе его, и Онъ былъ ему во спасеніе" (XII, 1 и 2). Спасенные Израильтяне будутъ въ радости почерпать и пить воду изъ источниковъ спасенія и будутъ въ тотъ радостный день возбуждать другъ друга къ проповѣданію среди всѣхъ народовъ о славныхъ дѣлахъ Божіихъ (ст. 3—5). Радоваться и веселиться будутъ обитатели Сіона; потому что Святый Израилевъ возвеличится среди нихъ (ст. 6).

1) *Какое время нужно разумѣть подъ „днемъ" спасенія и благодати, изображаемымъ въ XII-ой главѣ?*—По контексту рѣчи (см. гл. XI), характерными событіями этого времени являются устроеніе царства Еммануила изъ язычниковъ вмѣстѣ съ евреями и затѣмъ послѣдовавшее собраніе остатка народа Божія, разсѣяннаго между всѣми народами, „снова" въ землѣ обѣтованной (XI, 10—12. 14—16) подъ владычествомъ Іеговы, „Святаго Израилева" (XII, 6). Посему подъ этимъ *днемъ* нельзя разумѣть времени возвращенія Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, а нужно разумѣть то еще неисполнившееся время, когда послѣ вступленія въ церковь Христову „полнаго числа язычниковъ *весь Израиль спасется*" (Римл. XI, 25—27), увѣровавъ въ Іисуса Христа, какъ своего Господа, и когда Іерусалимъ, попираемый теперь язычниками (Лк. XXI, 24), сдѣлается опять центромъ царства Божія изъ Іудеевъ.

2) *Что нужно разумѣть подъ „источниками спасенія", изъ которыхъ Израиль будетъ въ то время почерпать воду* (Ис. XII, 3)?—Вода, какъ спасительное средство въ церкви Божіей, имѣетъ двоякое символическое значеніе: значеніе

откровеннаго, божественнаго ученія (см. Ис. XI. 9; Сирах. XXIV, 25—29 и др.) и значеніе оживляющей благодати Св. Духа (Іо. VII, 37—39 и др.). Посему подъ *источниками спасенія* въ церкви Христовой нужно разумѣть евангельское ученіе Іисуса Христа и Его апостоловъ въ священномъ Писаніи и Преданіи и таинства св. церкви, чрезъ которыя вѣрующимъ подаются благодатные дары Св. Духа для блаженнаго безсмертія и жизни вѣчной.

§ 18. Гл. XIII, 23: *пророчество о Вавилонѣ.*

Изложеніе содержанія.—Кромѣ надписанія (XIII, I), эта пророческая рѣчь Исаіи раздѣляется по своему содержанію на двѣ части: въ первой изображается гибель Вавилона, столицы Халдейскаго царства, отъ враговъ по дѣйствію суда Божія (XIII, 2—22), а во второй изъясняются цѣль и причина гнѣва Божія на Вавилонъ и на царей Халдейскихъ (XIV, 1—23).

а) Господь приказываетъ слугамъ своимъ (ангеламъ) быстро собрать войска для похода противъ сильнаго врага и обѣщаетъ самъ предводительствовать избранными („освященни") народами, которые сильны выполнить приговоръ гнѣва Божія. Собравшимся народамъ Господь Саваоѳъ (—воинствъ) дѣлаетъ смотръ, какъ Своему боевому войску, и самъ ведетъ воиновъ Своихъ, могущихъ сокрушить всю вселенную (ст. 2—5).—Въ виду скораго приближенія страшна „дня Господня" пророкъ призываетъ всѣхъ грѣшниковъ къ плачу („рыдайте") и описываетъ, какъ при появленіи признаковъ гнѣва Божія руки у всѣхъ опустятся отъ страха, сердце замретъ и въ мучительномъ ужасѣ всѣ будутъ смотрѣть другъ на друга, ожидая въ безсиліи, на комъ разразится гроза. Да, Господь идетъ съ пылающею яростію, чтобы истребить грѣшниковъ съ лица земли, и буря, затемняющая свѣтила небесныя, уже началась (ст. 6—10). —Самъ Господь объявляетъ, что Онъ идетъ наказать нечестивыхъ за беззаконія ихъ и уничтожить надменность

(„укоризну“) гордыхъ притѣснителей, такъ что послѣ такого наказанія люди въ опустошенной Богомъ странѣ будутъ очень рѣдки („честніи“... „честенъ“). Опустошеніе страны произойдетъ какъ бы отъ великако землетрясенія; Господь потрясетъ небо и землю (ст. 11—13).—Для поясненія этихъ словъ Господа о запустѣніи страны пророкъ говоритъ, что невольные поселенцы этой страны, собранные сюда плѣнники, и вольные торговцы союзники разбѣгутся каждый въ свою землю (ср. XLVII, 15; Іер. L, 8 и 16; LI, 6 и 9), а прочіе, не ушедшіе изъ Вавилона, будутъ безпощадно истреблены мечемъ непріятелей (ст. 14—16).—Наконецъ опять Самъ Богъ объявляетъ опредѣленно, что орудіями гнѣва Его будутъ Мидяне, а наказуемыми отъ Него будутъ Халдеи, и что конечному запустѣнію, подобно Содому и Гоморрѣ, подвергнется Вавилонъ, эта краса царства Халдеевъ, гордость царей ихъ. Опустошенный врагами, онъ никогда уже не заселится, и будетъ притономъ только для дикихъ звѣрей и птицъ и обиталищемъ для злыхъ демоновъ *) (ст. 17—22).

б) Послѣ описанія гибели Вавилона пр. Исаія объясняетъ значеніе для Іудеевъ суда Божія надъ Вавилономъ, цѣль и причину этого суда. Господь не замедлитъ Своимъ грознымъ судомъ надъ Вавилономъ; потому что съ этимъ судомъ соединяется помилованіе Израиля и вновь избраніе его въ достоинство возлюбленнаго Богомъ народа изъ всѣхъ народовъ, такъ что Евреи съ присоединившимися къ нимъ прозелитами изъ язычниковъ опять упокоятся въ землѣ своей. Это возвращеніе Евреевъ изъ плѣна будетъ болѣе слав-

*) Въ стихахъ 21 и 22 говорится, что въ развалинахъ Вавилона будутъ обитать *филины* (съ евр. буквально: „ухающіе“, а по—слав. „наполнятся домове *шума*“), *страусы* (съ евр. „дочери вопля“, или *пѣнія*, а по—слав. „*сирини*“), *косматые* (по—слав. „*бѣси*“, еврейское имя м. озн. *демоновъ*, которые живутъ въ пустыняхъ; см. Тов. VIII, 3 и Мѳ. 43), *шакалы* (съ евр. „*воющіе*“, а въ слав. и греч. „*онокентавры*“, безхвостыя обезьяны) и *гіены* (по слав. „*ежеве*“).

нымъ, чѣмъ исходъ ихъ изъ Египта; потому что сами язычники съ честью проведутъ ихъ въ ихъ землю, даже сами плѣнители и поработители подчинятся своимъ прежнимъ рабамъ. И вотъ, тогда-то Господь успокоитъ Израиля отъ всѣхъ скорбей рабства (XIV, 1—3), и тогда Израиль воспоетъ погребальную („плачъ сей“) и вмѣстѣ побѣдную пѣснь на смерть царя Вавилонскаго. Въ этой пѣсни выразится благоговѣйное изумленіе вѣрующихъ о неожиданной гибели поработителя народовъ отъ сокрушительнаго удара Господа (4—6); въ этой пѣсни вся земля, т. е. народы, представляется вздохнувшею спокойно и веселящеюся (ст. 7); деревья Ливанскія, т. е. цари и князья народовъ, представляются весело говорящими о томъ, что съ гибелью царя Вавилонскаго уже никто не приходитъ рубить ихъ (ст. 8); адъ преисподній („адъ доле“), и тотъ злорадостно взволнованъ нисшествіемъ туда гордаго владыки Вавилона; обитающіе тамъ древніе исполины, которые свергали съ престоловъ царей народовъ земли, теперь съ насмѣшкою встрѣчаютъ его словами: „и ты сдѣлался безсильнымъ, какъ и мы! и ты сталъ подобенъ намъ!“ (ст. 9—11); въ этой пѣсни Израиль указываетъ главную причину гибели царя Вавилонскаго: онъ, возвышенный какъ утренняя звѣзда („денница“), возмечталъ быть равнымъ Всевышнему, на небѣ выше звѣздъ поставить престолъ свой, обоготворить себя; за это-то онъ низверженъ въ глубины ада, и теперь знавшіе его гордость, жестокость и сокрушительную силу изумляются его безчестной смерти и тому позору, какому подвергся трупъ его, брошенный безъ погребенія и внѣ гробницы; потому что самъ онъ своими гордыми затѣями разорилъ народъ свой и богохульнымъ деспотизмомъ убилъ его; желательно, чтобы сѣмя злодѣевъ, этотъ царскій родъ Халдейскихъ властителей, навсегда погибъ и чтобы потомки прежнихъ царей опять не завладѣли землею и не наполнили вселенной ужасами войны (ст. 12—21). Въ заклю-

ченіе пророчества къ утѣшенію вѣрующихъ объявляется троекратный приговоръ *) Господа Саваоѳа о конечномъ истребленіи и жителей Вавилона, и царей его, и самаго Вавилона (ст. 22 и 23).

1. *Какія особенности пророчества Исаіи о Вавилонѣ и какое значеніе этого пророчества для Евреевъ?*—Первая особенность этого и другихъ (см. XXI, 1—10 и XLVII) пророчествъ Исаіи о Вавилонѣ та, что пророкъ прежде всякаго враждебнаго столкновенія Вавилонскаго царства съ Іудеями изображаетъ ясно и опредѣленно эту будущую враждебность и разрушеніе Іудейскаго царства Вавилонскимъ царемъ. Посему, когда Вавилонскій царь Меродахъ Валаданъ въ первый разъ вошелъ въ мирныя сношенія съ царемъ Іудейскимъ Езекіею, то Исаія рѣшительно возсталъ противъ союза съ Вавилономъ и именемъ Божіимъ объявилъ царю Езекіи, что сокровища царей Іудейскихъ отнесены будутъ въ Вавилонъ и потомки Езекіи будутъ рабами—евнухами во дворцѣ царя Вавилонскаго (Ис. XXXIX). Обыкновенно же пророки изрекали грозныя пророчества противъ языческихъ народовъ уже послѣ враждебнаго столкновенія ихъ съ Израилемъ. Вторая особенность пророчествъ Исаиныхъ о Вавилонѣ состоитъ въ томъ, что враждебность царства Вавилонскаго и царей его къ Іудейскому царству представляется постоянно—неизмѣнною и рѣшительно—непримиримою, и именно враждою къ царству Божію и противъ самаго Бога; Вавилонъ, городъ исполина Нимврода и

---

*) Въ еврейскомъ подлинникѣ въ ст. 22 и 23 три раза повторяется выраженіе: „Говоритъ Господь Саваоѳъ“ „говоритъ Господь“ и „говоритъ Господь Саваоѳъ“. Это повтореніе показываетъ на неизмѣнность приговора Божія о гибели Вавилона. Да и въ книгѣ пр. Исаіи находится три отдѣльныхъ пророчества о гибели Вавилона: въ гл. XIII и XIV—„видѣніе на Вавилона“, въ гл. XXI (ст. 1—10)—„видѣніе пустыни“ и въ гл. XLVII-ой пророчество о „дочери Вавилона“.

столица первыхъ язычниковъ Хамитовъ, является у пророковъ центромъ царства зла и діавола на землѣ, такъ что прочія языческія царства свою враждебность къ царству Божію ведутъ и заимствуютъ отъ Вавилона. Посему-то Вавилонъ сдѣлался у священныхъ писателей символомъ всякаго крайняго враждебнаго направленія въ людяхъ противъ церкви Божіей, символомъ царства антихриста. воюющаго противъ Церкви Христа (см. Ап. XIV, 8; XVI, 19; XVII, 5 и дал. XVIII, 2 и до конца). Отсюда, наконецъ, и третія особенность пророчества Исаіи о Вавилонѣ, состоящая въ томъ, что судъ Божій на Вавилонъ изображается конечнымъ судомъ, подобнымъ суду надъ Содомомъ, безъ возможности какого бы то ни было спасенія и сохраненія для Вавилона и особенно для его царей.—Для тогдашнихъ Іудеевъ пророчества Исаіи о Вавилонѣ имѣли значеніе поучительнаго утѣшенія въ предстоящихъ страшныхъ бѣдствіяхъ разрушенія царства и плѣна Вавилонскаго; въ этихъ бѣдствіяхъ они должны были видѣть карающую руку Іеговы, а Халдеевъ считать только орудіями гнѣва Божія, такими орудіями, которыя сами отвѣтственны предъ Богомъ за свои жестокости къ Іудеямъ (Ис. XLVII, 6), а за свое нечестіе потерпятъ тягчайшую кару отъ Господа. Руководимые совѣтомъ этихъ пророчествъ, Іудеи съ нетерпѣніемъ ожидали потомъ гибели Вавилона, чтобы получить избавленіе отъ плѣна и начать новую жизнь въ землѣ обѣтованія; пророчество Исаіи „о Вавилонѣ“ есть вмѣстѣ и пророчество объ избавленіи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго (XIV, 1—3).

2. *Какъ изображаетъ Исаія въ этомъ пророчествѣ (XIV, 1—3) освобожденіе Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго и какъ оно исполнилось?*—Наказаніе Божіе Іудеевъ плѣномъ Вавилонскимъ было какъ бы отверженіемъ ихъ Богомъ; посему избавленіе изъ плѣна пр. Исаія называетъ *избраніемъ снова* Израиля въ свой народъ, какъ бы заключеніемъ съ нимъ

новаго союза, подобнаго союзу Синайскому. Въ другихъ пророчествахъ своихъ Исаія яснѣе соединяетъ спасеніе изъ плѣна Вавилонскаго съ духовнымъ спасеніемъ, избавленіемъ отъ плѣна грѣха и діавола (см. XLIX, 14—26; LII, 1—7). ср. Римл. X, 15 и 16) чрезъ новый союзъ съ Богомъ (LIV, 1—10); въ этомъ случаѣ политическое избавленіе изъ плѣна послужило пророку прообразомъ духовнаго избавленія отъ плѣна, грѣха и діавола чрезъ Мессію. То предсказаніе Исаіи въ пророчествѣ о Вавилонѣ, что язычники сами освободятъ Іудеевъ изъ плѣна и съ честью поведутъ ихъ въ ихъ землю и даже прежніе поработители ихъ сдѣлаются рабами Іудеевъ, исполнилось въ точности при Кирѣ и Артаксерксѣ, когда эти цари съ честью отпускали Іудеевъ изъ плѣна и когда сами они и другіе язычники жертвовали въ пользу Іудеевъ и въ пользу храма въ Іерусалимѣ (I Ездр. I и VII; Неем. II), а Іудеи при первомъ возвращеніи съ Зоровавелемъ вывели съ собою изъ плѣна 7337 рабовъ и рабынь изъ язычниковъ (I Ездр. II, 65), вѣроятно, Халдеевъ.

3. *Какъ исполнилось Исаино пророчество о разрушеніи Вавилона?*—Пророчество Исаіи о разрушеніи царства Вавилонскаго и Вавилона началось взятіемъ Вавилона Мидянами и Персами подъ предводительствомъ Кира. Войска Кира долго безъ результата осаждавшія Вавилонъ отвели воды Евфрата, протекавшаго по срединѣ города, въ близлежащее озеро и по руслу рѣки ворвались ночью въ Вавилонъ. Въ ночь взятія Вавилона погибъ послѣдній царь его Валтасаръ; вѣроятно тогда же были разрушены нѣкоторыя зданія и сооруженія Вавилона. Впрочемъ, Даріи Мидянинъ и Киръ жили еще въ Вавилонѣ, какъ въ столицѣ своего царства.

По Іудейскому преданію, нѣкоторая часть великолѣпнаго храма Вила въ Вавилонѣ разрушена была Даніиломъ съ дозволенія Кира (Дан. XIV, 22 и 23); послѣ этого цари

Персидскіе уже не жили въ Вавилонѣ. Даріемъ Истаспомъ возмутившійся Вавилонъ снова былъ взятъ и стѣны и всѣ укрѣпленія его были разрушены; Ксерксъ, ограбивши всѣ дворцы и храмы, велѣлъ разрушить окончательно огромныя зданія храма Вила. Александръ Македонскій по завоеваніи Персіи хотѣлъ было возстановить Вавилонъ и сдѣлать его своею столицею, но скоро умеръ. Затѣмъ Селевкъ Никаторъ построилъ недалеко отъ Вавилона новую столицу Селевкію и для ея постройки бралъ матеріалъ изъ зданій древняго Вавилона; съ тѣхъ поръ Вавилонъ постепенно запустѣвалъ и обращался въ груду развалинъ, заносимыхъ песками. Въ настоящее время мѣстность древняго Вавилона представляется по описанію путешественниковъ въ такомъ видѣ: „за большимъ холмомъ Вавилона (—„холмъ Бабель") слѣдуютъ длинныя волнообразныя груды земли, кирпичей и глиняныхъ черепковъ. Одиноко стоящая масса кирпичныхъ стѣнъ, возвышающаяся на вершинѣ наибольшаго холма, извѣстна Арабамъ подъ именемъ Муджелиде, или *„низвергнутая"*. Другія безобразныя кучи мусора покрываютъ на пространствѣ многихъ десятинъ поверхность страны. Высокіе берега древнихъ каналовъ пересѣкаютъ страну подобно естественнымъ горнымъ хребтамъ. Нѣкоторые изъ каналовъ давно занесены пескомъ, по другимъ еще протекаетъ рѣчная вода Евфрата. Во всѣ стороны своебразно селитряная и бѣлая почва смѣшана съ обломками стекла, мрамора, глиняныхъ дощечекъ и исписанныхъ кирпичей, которые составляютъ остатки древнихъ жилищъ и заглушаютъ или уничтожаютъ растительность, придавая мѣсту древняго Вавилона видъ голой и страшной пустыни. Совы поднимаются изъ тощихъ кустарниковъ, а отвратительный шакалъ выглядываетъ изъ щелей". Такъ исполнилось пророчество Исаіи о запустѣніи Вавилона.

4. *Кого нужно разумѣть подъ царемъ Вавилонскимъ, нисходящимъ въ адъ (XIV, 4—21)?*—Описанный у пророка

царь Вавилонскій, гордый, жестокій завоеватель и тиранъ, считающій себя подобнымъ Всевышнему и обоготворяющій себя, есть типъ Вавилонскихъ деспотовъ, черты котораго исторически проявлялись во всѣхъ царяхъ Вавилона, а особенно въ Навуходоносорѣ и Валтасарѣ (Дан. II, 12 и 15; III, 15 и 19; IV, 24 и 27; V, 3. 4. 22 и 23); этотъ Валтасаръ, послѣдній царь Вавилона, соединившій въ себѣ всѣ худшія свойства своихъ предковъ и убитый въ ночь пира своего, и есть по преимуществу тотъ царь, котораго Исаія изобразилъ въ своемъ пророчествѣ. Въ прообразовательномъ смыслѣ подъ богохульнымъ царемъ Вавилона, нисшедшимъ въ преисподнюю ада, можно разумѣть антихриста.

§ 19. *Гл. XIX, 1—25: пророчество о Египтѣ.*

Изложеніе содержанія. — Содержаніе этого пророчества можно раздѣлить на двѣ части: въ первой (XIX, 1—15) изображается судъ Божій надъ Египтомъ за идольское нечестіе и гордость Египтянъ, а во второй (ст. 16—25) предсказываются благодѣтельныя для Египтянъ послѣдствія этого суда.

а) Возсѣдая на быстромъ легкомъ облакѣ, какъ на колесницѣ (ср. Пс. CIII, 3), Господь изъ Іерусалима, гдѣ постоянное присутствіе Его въ облакѣ надъ кивотомъ во святомъ—святыхъ храмѣ, идетъ въ Египетъ, и слѣдствіемъ этого посѣщенія Божія будетъ упадокъ идолопоклонства въ Египтѣ и смиренный страхъ гордыхъ Египтянъ предъ грознымъ Судіею—Господомъ (ст. 1.). Прежде всего Господь накажетъ Египтянъ междоусобными войнами, такъ что будутъ сражаться братъ противъ брата, другъ противъ друга своего, городъ съ городомъ и область съ областью. Среди бѣдствій междоусобія Египтяне совсѣмъ растеряются и прибѣгнутъ къ помощи своихъ боговъ и своихъ волшебниковъ, но Господь разрушитъ всѣ ихъ предпріятія (ст. 2 и 3). Вторымъ бѣдствіемъ для Египтянъ будетъ преданіе ихъ Богомъ въ руки жестокихъ властителей, покореніе ихъ сви-

рѣпыми царями (ст. 4). Наконецъ третьимъ бѣдствіемъ Египта будетъ обмеленіе Нила и вслѣдствіе того такое оскудѣніе всѣхъ водъ въ Египтѣ, что даже папирусъ и камышъ въ болотахъ завянутъ, а травы луговыя и всѣ посѣвы при рѣкѣ посохнутъ до уничтоженія (ст. 5—7). Отъ сего оскудѣютъ всѣ главнѣйшіе промыслы Египта и будутъ въ сильномъ горѣ и бѣдственномъ положеніи всѣ промышленники, занимающіеся рыболовствомъ, обработывающіе ленъ и выдѣлывающіе изъ него виссонъ, и всѣ производители крѣпкихъ напитковъ (*„сикеры“*) изъ хлѣбныхъ растеній (ст. 8—10). Во всѣхъ этихъ бѣдствіяхъ окажутся безсильными всѣ князья столицъ: Цоана и Мемфиса и безсмысленными всѣ мудрецы фараоновы, даже болѣе: одни своими дѣйствіями, а другіе своими совѣтами будутъ приносить только вредъ Египту, такъ что всѣ Египтяне будутъ въ заблужденіи, какъ бы въ опьяненіи отъ Господа, и никто не съумѣетъ, ни князья—начальники (*„глава“*), ни мудрецы—волхвы (*„ошибъ“*), ни высшія сословія (*„начало“*), ни низшія (*„конецъ“*), совершить чего-либо спасительнаго для страны (ст. II—15 ср. IX, 14—16).

б) Тогда-то (*„въ той день“*) Египтяне, какъ слабыя женщины, убоятся движенія руки Господа Саваоѳа, посылающаго на нихъ бѣдствія, и одно воспоминаніе о землѣ Іудейской, откуда идутъ опредѣленія Господа чрезъ пророковъ Его, будетъ приводить ихъ въ трепетъ (ст. 16 и 17). Въ то время нѣкоторые *) цѣлые города Египетскіе будутъ понимать языкъ пророковъ Божіихъ, „языкъ Ханаанитскій“; и благоговѣйно чтить Господа Саваоѳа, такъ что одинъ городъ даже называется: „городъ *Асѳдекъ*“, т. е. городъ *Правды* (ст. 18). Въ это время по всей землѣ Египетской будутъ видны знаки истиннаго богопочитанія (*„жертвенникъ“* и *„столпъ“ Господу*) вмѣсто прежнихъ идольскихъ

*) *„Пять* городовъ“—вмѣсто неопредѣленнаго; *нѣсколько*, какъ въ XXX, 17; Цар. XXI, 3 и др.

сооруженій; потому что, по молитвѣ Египтянъ къ Господу объ избавленіи отъ притѣснителей, Господь дѣйствительно пошлетъ имъ человѣка спасителя и наставника, и они, познавши милость Господа, увѣруютъ въ Него и принесутъ Ему жертвы и дары (ст. 19—21). Такимъ образомъ Господь поразитъ Египтянъ бѣдствіями, Господь же и исцѣлитъ ихъ, избавитъ отъ бѣдствій, когда они обратятся къ Нему съ мольбою (ст. 22). Наконецъ въ то время произойдетъ то чудесное явленіе, что вмѣсто военныхъ взаимно—враждебныхъ походовъ Ассиріянъ противъ Египтянъ установятся при посредствѣ Іудеевъ мирныя сношенія между Египтомъ и Ассиріею и Египтяне и Ассиріяне подобно Евреямъ будутъ чтителями истиннаго Бога. Тогда Господь благословитъ такой союзъ этихъ народовъ: „благословенъ народъ Мой—Египтяне, и дѣло рукъ Моихъ—Ассиріяне, и наслѣдіе Мое—Израиль“ (ст. 23—25).

1. *Какія были историческія обстоятельства, при которыхъ произнесено было пр. Исаіею пророчество о Египтѣ и какія особенности этого пророчества?*—Царь Іудейскій Ахазъ платилъ дань Ассирійскимъ царямъ, но благочестивый сынъ Ахаза Езекія по вступленіи на престолъ, видя къ себѣ милость Божію, отложился отъ Ассиріи и пересталъ платить царю Ассирійскому дань. Тоже самое сдѣлалъ и послѣдній Израильскій царь Осія, который для защиты отъ Ассиріянъ искалъ помощи у фараона Египетскаго. Въ то время фараоны Египетскіе и цари Ассирійскіе враждовали изъ—за власти въ западной Азіи и дѣлали походы другъ противъ друга. Однакожъ Осія, понадѣявшійся на помощь фараона, не дождался ея и взятъ былъ въ плѣнъ Ассирійскимъ царемъ Салманассаромъ, а чрезъ три года преемникъ Салманассара Саргонъ взялъ Самарію и прекратилъ существованіе царства Израильскаго. Царь Іудейскій Езекія не безъ основанія опасался нападенія Ассиріянъ на свое царство; ибо войска грознаго Саргона осаждали уже фили-

стимскій городъ Азотъ. По совѣту и настоянію сильной партіи князей въ Іерусалимѣ, Езекія вошелъ въ сношеніе съ фараономъ (Тиргакомъ) противъ Ассиріи. Но противъ этого союза съ Египтомъ возсталъ пр. Исаія со всею силою своего пророческаго слова и авторитета; онъ говорилъ о безполезности этого союза для спасенія отъ Ассиріянъ и о вредности его въ виду склонности Іудеевъ къ язычеству, заимствуемому изъ Египта (Ис. XX, 1—6; XXX, 1—5; XXXVI, 6 и XXXVII, 9). Въ это-то время пр. Исаія получилъ отъ Господа откровеніе о Египтѣ („видѣніе на Египта“) и говорилъ свою рѣчь, содержащуюся въ главѣ XIX-ой. Въ это же, вѣроятно, время пр. Исаія ходилъ три года нагъ и босъ „въ укоризну и предзнаменованіе о Египтѣ и Еѳіопіи“, въ знакъ того, что царь Ассирійскій поведетъ Египтянъ и Еѳіоплянъ въ плѣнъ нагими и босыми (XX, 3 и 4).—Отличительною чертою пророчества Исаіи о Египтѣ сравнительно съ пророчествами о другихъ иноземныхъ народахъ, особенно съ пророчествомъ о Вавилонѣ, является милостивый характеръ суда Божія надъ Египтомъ съ цѣлью вразумить и исправить заблуждающихся Египтянъ, а не грозно—карательный съ цѣлью уничтожить и низвесть въ адъ, какъ это мы видѣли въ пророчествѣ о Вавилонѣ. Посему и образы шествія Господа на судъ въ этихъ двухъ пророчествахъ существенно разные: разрушить Вавилонъ Господь идетъ во главѣ многочисленнаго войска, какъ грозный военачальникъ, для сокрушенія врага, а судить Египетъ Господь отправляется на колесницѣ облачной, какъ царь—судія Своихъ подданныхъ, для исправленія ихъ. Другою отличительною чертою пророчества Исаіи о Египтѣ служитъ предсказаніе объ обращеніи Египтянъ къ вѣрѣ въ единаго Бога и о принятіи ихъ въ единое общество людей Божіихъ вмѣстѣ съ Ассиріянами и Евреями.

2. *Какъ исполнились предсказанія Исаіи о бѣдствіяхъ Египтянъ?*—По пророчеству Исаіи, Господь накажетъ Егип-

тянъ *междоусобіями, подчиненіемъ царямъ жестокимъ и маловодіемъ* Нила и другихъ водныхъ вмѣстилищъ Египта. Эти бѣдствія изображаются у пр. Исаіи такими общими чертами, что нужно видѣть здѣсь не описаніе одного какого-либо опредѣленнаго историческаго факта, а обобщеніе имѣющихъ повториться многократно бѣдственныхъ событій междоусобія, порабощенія и маловодія. Посему-то толковники, особенно при малоизвѣстности древней исторіи Египта, затрудняются указать въ точности историческое исполненіе этого пророчества Исаіи. Бѣдствія междоусобія, о которыхъ говоритъ Исаія, постигли Египтянъ вскорѣ послѣ произнесенія этого пророчества о Египтѣ. Безполезный союзникъ Езекіи, фараонъ Тиргакъ былъ послѣднимъ царемъ изъ Еѳіопской династіи; противъ него возстали природные Египетскіе князья, и Еѳіопская династія царей была изгнана изъ Египта. Затѣмъ въ Египтѣ началась анархія и междоусобіе мѣстныхъ князей разныхъ городовъ и областей Египта, послѣ чего на пятнадцать лѣтъ утвердилась *додекархія—двѣнадцативластіе*, т. е. правленіе двѣнадцати царей, раздѣлившихъ весь Египетъ на двѣнадцать царствъ. Потомъ одинъ изъ этихъ царей Псамметихъ, послѣ упорной междоусобной войны, при помощи наемныхъ греческихъ войскъ побѣдилъ прочихъ царей и сдѣлался единодержавнымъ властителемъ надъ всѣмъ Египтомъ. Вотъ ближайшее исполненіе пророчества Исаіи о бѣдствіяхъ междоусобія. Исполненіе пророчества относительно бѣдствій, какія Египтяне потерпятъ отъ жестокихъ царей (ст. 4), или съ еврейскаго—отъ одного „свирѣпаго царя“, толковниками изъясняется различно: нѣкоторые, по указанію нынѣшняго еврейскаго текста, разумѣютъ здѣсь притѣсненія отъ вышеуказаннаго царя Псамметиха, который *будто* обходился съ Египтянами сурово и котораго ненавидѣли Египтяне за его пристрастіе къ Грекамъ; но вѣроятнѣе, что подъ „царями жестокими“ согласно переводу LXX-ти нуж-

но разумѣть иноземныхъ завоевателей Египта, которые, дѣйствительно, сильно угнетали и разоряли Египтянъ. Прежде всего это предсказаніе Исаіи исполнилось при нашествіи на Египетъ Ассирійскаго царя Асаргаддона, преемника Сеннахирима, который плѣнилъ многихъ Египтянъ и Еѳіоплянъ; потомъ при опустошеніи Египта Навуходоносоромъ, а особенно при завоеваніи Египта Персидскими царями Камбизомъ и Артаксерксомъ Охомъ, которые, по свидѣтельству историковъ, долго (около 120 лѣтъ) и жестоко угнетали Египтянъ. Такъ, Камбизъ, по свидѣтельству Геродота, высказалъ необыкновенную жестокость надъ суевѣрнымъ богослуженіемъ Египтянъ и даже убилъ ихъ бога Аписа въ капищѣ.—Наконецъ бѣдствія отъ маловодія Нила и другихъ водныхъ вмѣстилищъ Египта не могутъ быть указаны съ исторической точностію, по недостатку историческихъ свѣдѣній. Несомнѣнно, однакожъ, что изображаемое Исаіею маловодье въ Египтѣ зависѣло не только отъ малаго разлитія Нила въ какой—либо годъ или годы, но, и главнымъ образомъ, отъ разстройства и разрушенія искуственныхъ оросительныхъ сооруженій, что и повлекло за собою упадокъ народныхъ промысловъ и ремеслъ (ст. 8—10). Такой упадокъ благосостоянія Египтянъ и имѣлъ мѣсто во время порабощенія ихъ Персидскими царями.

3. *Какъ исполнилось пророчество Исаіи объ обращеніи Египтянъ къ истинному Богу?*—Изъ самаго пророчества видно, что это обращеніе Египтянъ къ Господу совершится постепенно и чрезъ Евреевъ. Сначала Египтяне почувствуютъ страхъ къ карающей рукѣ Бога Евреевъ; потомъ этотъ благодѣтельный страхъ научитъ нѣкоторыхъ изъ Египтянъ говорить „языкомъ Ханаанитскимъ“ *) и клясться име-

*) *„Языкомъ Ханаана“* здѣсь называется языкъ Евреевъ по мѣсту ихъ жительства, частнѣе—языкъ откровенія и пророковъ, а вообще—языкъ вѣрующихъ. По связи рѣчи, *говорить языкомъ Ханаанитскимъ* означаетъ тоже, что „клясться именемъ Господа Саваоѳа“; посему говорить этимъ языкомъ значитъ вѣровать въ откровеніе и частнѣе—въ предсказанія Еврейскихъ пророковъ о Египтѣ.

немъ Іеговы, т. е. понимать и признавать откровенія Іеговы чрезъ пророковъ и вѣровать въ Іегову; наконецъ въ Египтѣ утвердится общество оправданныхъ („*градъ Аседекъ*“) вѣрующихъ, которое истинно будетъ чтить Господа и будетъ въ общеніи съ такими же обществами въ Ассиріи и въ Ханаанѣ, такъ что всѣ вѣрующіе изъ Египтянъ, изъ Ассиріянъ и изъ Израильтянъ будутъ благословенны Господомъ. Все это исторически сбылось. Страхъ предъ карающею рукою Іеговы язычники, и въ числѣ ихъ конечно Египтяне, надъ которыми стало уже исполняться предсказаніе Исаіи о бѣдствіяхъ междоусобія, почувствовали послѣ пораженія ангеломъ войскъ Сеннахирима подъ Іерусалимомъ; „тогда многіе изъ язычниковъ приносили дары Господу въ Іерусалимъ“, и Езекія „возвеличился послѣ сего въ глазахъ всѣхъ народовъ“ (2 Пар. XXXII, 23). Потомъ пророкъ Іеремія, когда жилъ въ Египтѣ въ Тафнасѣ, закопалъ при входѣ въ дворецъ фараона камни и предсказалъ, что Новуходоносоръ поставитъ здѣсь на этихъ камняхъ шатеръ свой, завоюетъ Египетъ, сокрушитъ капища боговъ Египетскихъ и многихъ Египтянъ, даже фараона Вафрія плѣнитъ (Іер. XLIII, 8—13; XLIV, 30). По смерти Іереміи, когда эти его пророчества исполнились, Египтяне съ благоговѣніемъ относились къ могилѣ пророка Іеговы; они чтили пророка также за то, что онъ своими молитвами прогналъ изъ окрестностей города Тафнаса крокодиловъ, аспидовъ и дикихъ звѣрей. Александръ Македонскій перенесъ тѣло Іереміи изъ Тафнаса въ Александрію, и тогда же устроенъ былъ приличный монументъ въ честь пророка Іеговы. Вотъ, и *памятникъ*, или *столпъ Господу у предѣловъ* Египта (Ис. XIX, 19). Этотъ памятникъ, по свидѣтельству Никифора Каллиста, былъ возобновленъ и украшенъ царицею Еленою. Особое почтеніе къ Господу Саваоѳу распространено было между Египтянами чрезъ Іудеевъ при Птоломеяхъ, когда въ Египтѣ были мно-

гочисленныя Іудейскія общины по городамъ, гдѣ имѣлись и синагоги, и когда книги Свящ. Писанія переведены были на общепонятный греческій языкъ, такъ что образованные Египтяне могли читать писанія пророковъ Іеговы. Наконецъ полное исполненіе Исаина пророчества о вѣрѣ Египтянъ въ Господа и о служеніи ихъ Ему *вмѣстѣ* съ Ассиріянами и Израильтянами совершилось тогда, когда апостолъ и евангелистъ Маркъ и другіе христіанскіе проповѣдники образовали церковь Христову въ Александріи и другихъ городахъ Египта. Тогда—то вѣрующіе въ Іисуса Христа, Сына Божія, и въ Египтѣ и въ Сиріи, или Ассиріи, области которой при Селевкидахъ слились съ Сиріею, и въ Іудеѣ составили одно общество сыновъ Божіихъ, благословляемыхъ Богомъ—Отцемъ.

4. ***Какъ понимать пророчество Исаіи, что одинъ изъ городовъ Египта назовется „градъ Аседекъ“?***— Въ русскомъ переводѣ этотъ городъ названъ „городомъ солнца“, хотя въ подлинникѣ стоитъ: עִר הַהֶרֶס (*ир гагерес*)—*городъ разрушенія*, можетъ быть въ смыслѣ *идолокрушенія* (ср. ст. 1). Но нѣкоторые толковники понимаютъ это названіе какъ видоизмѣненіе названія: עִר הַחֶרֶס (ир гахерес)—„*городъ солнца*“; такой городъ дѣйствительно и существовалъ и извѣстенъ подъ именемъ *Иліополь*, или по египетски *Онъ*. Но такой переводъ нынѣшняго еврейскаго текста невѣренъ и по буквѣ, и по смыслу; потому что при этомъ теряется пророческое значеніе названія города. Переводъ LXX-ти вѣрнѣе. Греческіе переводчики, впрочемъ, читали еврейскій текстъ нѣсколько иначе и имя города оставили безъ перевода, какъ собственное: πόλις Ασεδέκ, что значитъ: *городъ правды*, т. е. такой городъ, гдѣ живутъ оправданные Судьею—Богомъ вѣрующіе. Въ этомъ смыслѣ и тѣмъ же именемъ: *ир гацедек* у пр. Исаіи называется и Іерусалимъ (гл. I, 26). Слѣдовательно, подъ *городомъ Аседекомъ* въ Египтѣ нужно разумѣть христіанскую тамъ Церковь и особенно въ

Александріи, которая сдѣлалась знаменитымъ центромъ Церкви Александрійской съ втораго вѣка.

5. *Что нужно разумѣть подъ „жертвенникомъ" и подъ „памятникомъ" Господу въ землѣ Египетской (ст. 19)?*— Іудейскіе толковники и нѣкоторые христіанскіе исполненіе пророчества Исаіи о сооруженіи *жертвенника и памятника* Господу въ Египтѣ видятъ въ фактѣ постройки (ок. 160 г. до Р. Хр.) сыномъ первосвященника Оніи III-го Оніею храма близь Леонтополя, въ провинціи Иліопольской, на подобіе Іерусалимскаго храма. Но постройка этого храма и совершаемое въ немъ богослуженіе были дѣломъ незаконнымъ, по мнѣнію самихъ Іудеевъ, и посему не могли служить предметомъ даннаго пророчества, по которому предсказываемыя сооруженія вполнѣ законны и богоугодны. Къ тому-же указанный у пророка *столпъ*, или *„памятникъ у предѣловъ"* Египта не есть храмъ, а только сооруженіе въ честь Господа и въ память о Его милости, подобное сооруженію патріарха Іакова близь Веѳиля (Быт. XXXV, 14). Также и *„жертвенникъ посреди земли Египетской"* не есть собственно алтарь для принесенія ветхозавѣтныхъ жертвъ; потому что поставлять такіе алтари считалось дѣломъ незаконнымъ, да ихъ и не было въ Египтѣ за исключеніемъ жертвенника при храмѣ Оніи. Посему подъ жертвенникомъ и подъ столпомъ въ честь Іеговы нужно разумѣть вообще внѣшніе знаки почитанія истиннаго Бога (какъ напр. жертвенникъ сыновъ Рувимовыхъ и Гадовыхъ, см. Нав. XXII, 10, 27, 28 и 34) и сооруженія въ честь Его, каковыми и были въ землѣ Египетской памятникъ на могилѣ пр. Іереміи и синагоги, куда ходили и прозелиты изъ Египтянъ, а потомъ—христіанскіе храмы, о чемъ по преимуществу и пророчествуется у Исаіи.

§ 20. Гл. XXVI, 1—21: *благодарственная пѣснь Господу за спасеніе вѣрующихъ въ день гнѣва Божія.*

Изложеніе содержанія.— Въ тотъ день,—когда совершит-

ся грозный судъ Божій надъ нечестивыми, а на горѣ Сіонѣ Господь устроитъ трапезу для всѣхъ народовъ и „сниметъ поношеніе съ народа Своего“ (XXIV и XXV, 6—8),—въ землѣ Іудейской будетъ воспѣта благодарственная пѣснь Судьѣ—Богу (XXVI, I). Въ этой пѣсни вѣрующіе представители народа Божія, свидѣтельствуя о томъ, что градъ Божій крѣпокъ для нихъ не огражденіемъ стѣнъ, а совершившимся *спасеніемъ* отъ Бога (ст. 1), приглашаютъ всѣхъ хранящихъ истину, т. е. истинно вѣрующихъ, войти въ этотъ градъ Божій и свидѣтельствуютъ, что и ихъ спасло только крѣпкое упованіе на Господа, когда Онъ ниспровергалъ твердыни нечестивыхъ, заграждавшихъ путь для благочестивыхъ (ст. 2—5). Теперь для кроткихъ и смиренныхъ путь ко спасенію прямъ и уравненъ Господомъ (ст. 6 и 7). Путь Господень составляютъ совершившіеся грозные суды Господа. Въ то время живущіе въ Сіонѣ („*мы*“) всею душею уповали на одного Господа; отъ ночи бѣдствій духъ ихъ молитвенно стремился къ свѣту Божію, а свѣтъ этотъ составляютъ проявленія воли Божіей на землѣ. Нужно научаться правдѣ Божіей изъ того, что нечестивый по суду Божію непремѣнно погибаетъ на землѣ Божіей; кто не научится, не пойметъ этой правды Божіей, тотъ не сотворитъ никакого истинно спасительнаго дѣла; посему пусть исчезнутъ всѣ нечестивые, пусть не увидятъ они „славы Божіей“ (ст. 8—10).

Воспѣвши градъ Божій и спасительный путь Божій, спасенные Сіона молитвенно въ свѣтѣ вѣры вспоминаютъ прошедшее, разсматриваютъ настоящее и уповаютъ на будущее.—Высоко поднята была карающая рука Божія, но нечестивые не видали ее; понявши же теперь, они посрамлены будутъ; потому что теперь—гнѣвъ Божій на необразумившихся тогда Іудеевъ („*люди ненаказанныя*“) и огнь правосудія Божія теперь истребляетъ враговъ Божіихъ, язычниковъ (ст. 11). Теперь оставшіеся въ живыхъ, спа-

сенные въ Сіонѣ молятъ Господа даровать имъ миръ и принять ихъ въ свою собственность („*стяжи ны*“); такъ какъ они гласно исповѣдаютъ свою вѣру въ единаго Бога. Погибшіе же, мертвые не могутъ имѣть надежды на воскресеніе; потому что самъ Господь погубилъ лучшихъ, крѣпкихъ изъ враговъ Своихъ, какъ въ Египтѣ первенцевъ („*всякъ мужескъ полъ ихъ*“); но они достойны, чтобы Господь еще „приложилъ зла сильнымъ земли“ (ст. 12—15). Спасенные въ Сіонѣ вспоминаютъ, какъ постигшее ихъ бѣдствіе послужило для нихъ спасительнымъ наученіемъ отъ Господа („*наказаніе твое*“); мучительно тяжко было ихъ положеніе, какъ положеніе болѣзненно рождающей женщины; и вотъ, они забеременили страхомъ Божіимъ, мучились и родили „духъ спасенія“ отъ Господа. Теперь они увѣрены, что они не погибнутъ на Сіонѣ, а погибнутъ всѣ живущіе внѣ его; теперь они убѣждены, что вѣрующіе, хотя и умершіе, воскреснутъ, возстанутъ изъ гробовъ своихъ и будутъ веселиться съ живущими на землѣ Божіей; потому что роса благодати Божіей исцѣлитъ ихъ, а царство нечестивыхъ падетъ (ст. 16—19).

Послѣ этой пѣсни спасенныхъ вѣрующихъ слышится голосъ Господа, приглашающій людей Божіихъ укрыться въ домахъ своихъ, какъ въ Египтѣ въ ночь избіенія первенцевъ (Исх. XII, 22 и 23), пока „мимоидетъ гнѣвъ Господень“; потому что, вотъ, Господь выходитъ изъ жилища Своего (на небесахъ), чтобы наказать живущихъ на землѣ за пролитую кровь мучениковъ вѣры (ст. 20 и 21 ср. Быт. IV, 10 и 11).

1. *Что послужило поводомъ къ произнесенію Исаіею пророческой рѣчи, содержащейся въ гл. XXIV—XXVII, и какой Судъ Божій надъ нечестивыми изображается въ воспѣваемой спасенными пѣсни?*—Поводомъ къ произнесенію этой пророческой рѣчи могли послужить для пророка опустошительные военные походы Ассирійскихъ царей въ первые го-

ды царствованія Езекіи, когда Салманассаръ, Саргонъ и Сеннахиримъ покоряли царства и народы всей западной Азіи; посему и судъ Божій надъ нечестивыми въ ближайшемъ смыслѣ имѣлся въ виду пророкомъ и исполнился въ дѣйствительности чрезъ Ассиріянъ, а потомъ надъ самими Ассиріянами чрезъ ангела Божія, истребившаго войска Сеннахирима подъ Іерусалимомъ (Ис. XXXVII, 36—39). Но этотъ судъ Божій чрезъ Ассиріянъ и надъ Ассиріянами послужилъ для пророка только поводомъ и прообразомъ къ изображенію вообще суда Божія чрезъ политическіе перевороты въ царствахъ земныхъ, предшествовавшіе открытію царства Мессіи на Сіонѣ (XXV, 6—8). а потомъ къ изображенію суда Божія надъ всѣми нечестивыми предъ открытіемъ царства славы. Эти два суда и рисуются предъ пророческимъ взоромъ Исаіи и въ его пророчествѣ. Такъ, въ пѣсни спасенныхъ Іудеевъ говорится о совершившемся уже сокрушеніи твердынь враговъ Божіихъ (XXVI, 5), но въ то же время и испрашивается страдальцами у Господа дѣйствіе новаго карающаго суда: „приложи имъ зла, Господи, приложи зла славнымъ земли“ (ст. 15). И вотъ, какъ бы въ отвѣтъ на этотъ вопль страдальцевъ Господь возвѣщаетъ Свое грозное пришествіе на погубленіе всѣхъ убійцъ и притѣснителей (ст. 20 и 21); тяжелый и крѣпкій мечъ Божій поразитъ „левіаѳана, змѣя прямо бѣгущаго (*Ассирію*), и левіаѳана, змѣя изгибающагося (*Вавилонъ*), и чудовище морское (*Египетъ*)“, т. е. всѣхъ враговъ Церкви Божіей, „возлюбленнаго винограднuка“ Божія (XXVII, 1 и 2).

2. О *какомъ градѣ Божіемъ и о какомъ спасеніи говорится въ пѣсни спасенныхъ праведниковъ?*—Въ ближайшемъ историческомъ смыслѣ подъ *градомъ* нужно разумѣть Іерусалимъ Іудейскій, гдѣ тогдашніе Іудеи нашли чудесное спасеніе отъ нашествія грозныхъ войскъ Сеннахирима. Но пророкъ въ этомъ спасеніи видитъ образы спасенія отъ всѣхъ враговъ въ царствѣ Мессіи, въ Церкви Христовой, которая и

изображается подъ *градомъ Божіимъ*, куда приглашаются войти для спасенія всѣ вѣрующіе (XXVI, 1—3) и гдѣ учреждена трапеза Господня (въ таинствѣ евхаристіи) для полученія блаженства и жизни вѣчной (XXV, 6—8). Вѣру и упованіе на эту жизнь вѣчную и на воскресеніе изъ мертвыхъ и выражаютъ спасенные вѣрующіе въ своей пѣсни (XXVI, 19). Такимъ образомъ въ этой пророческой пѣсни изображаются времена Мессіи во всей ихъ совокупности отъ основанія церкви воинствующей (*града Божія*), спасаемыхъ вѣрующихъ на землѣ, до воскресенія изъ мертвыхъ. Такое пророческое мессіанское значеніе этой пѣсни уясняется св. Церковью *въ пятой* пѣсни кононовъ, которая заимствуетъ свое содержаніе изъ означенной пѣсни Исаиныхъ пророчествъ. Напримѣръ, въ пятой пѣсни „канона умилительнаго Господу Іисусу" говорится: „просвѣщеніе во тмѣ лежащихъ, спасеніе отчаянныхъ, Христе Спасе мой: къ тебѣ утреннюю Царю мира, просвѣти мя сіяніемъ твоимъ: иного бо развѣ тебѣ Бога не знаю". А въ пятой пѣсни пасхальнаго канона Св. Церковь подобно пророчеству Исаиному приглашаетъ всѣхъ утренневать отъ ночи смертной къ свѣту воскресенія Христова, чтобы „узрѣть Христа, правды Солнце, всѣмъ жизнь возсіявающаго".

3. *Какъ понимать слова стиха 15-го: „приложи имъ зла, Господи, приложи зла славнымъ земли?*—Это есть молитва благочестивыхъ страдальцевъ къ праведному Судьѣ—Господу о наказаніи упорныхъ враговъ Божіихъ и Церкви, пользующихся своею силою на землѣ для преслѣдованія и убіенія благочестивыхъ, молитва о томъ, чтобы грознымъ судомъ Божіимъ водворена была правда Божія на землѣ, когда милость Божія не достигаетъ того. Подобную молитву мы находимъ въ Апокалипсисѣ св. ап. Іоанна, гдѣ души убіенныхъ мучениковъ за вѣру вопіютъ къ Господу: „доколѣ, Владыка святый и истинный, не судишь и не мстишь живущимъ на землѣ за кровь нашу" (Ап. VI, 9—11)?

4. *Какъ понимать слова стиха 18-го: „страха ради твоего, Господи, во чревѣ пріяхомъ, и поболѣхомъ, и родихомъ духъ спасенія твоего, егоже сотворихомъ на земли“?* *)— Рожденіе и содѣяніе *„духа спасенія Божія“*, о чемъ говорится въ стихѣ 18-мъ, есть возрожденіе благодатію св. Духа (ср. Іо. VII, 37—39; Тит. III, 5; Гал. IV, 19) при подвигѣ вѣры спасаемыхъ. Тѣми же образами и о такомъ же рожденіи говорилъ Господь Іисусъ Христосъ апостоламъ, утѣшая ихъ предъ Своими страданіями и смертію и предъ страшною опасностію для нихъ потерять спасительную вѣру въ Него: „вы восплачете и возрыдаете, а міръ возрадуется; вы печальны будете, но печаль ваша въ радость будетъ. Женщина, когда раждаетъ, терпитъ скорбь, потому что пришелъ часъ ея; но когда родитъ младенца, уже не помнитъ скорби отъ радости, потому что родился человѣкъ въ міръ. Такъ и вы теперь имѣете печаль; но Я увижу васъ опять, и возрадуется сердце ваше, и радости вашей никто не отыметъ у васъ“ (Іо. XVI, 20—22). Страхъ Божій, объявшій благочестивыхъ Іудеевъ при Езекіи во время нашествія Сеннахирима и произведшій въ нихъ „духъ спасенія“ отъ Господа, былъ, по пророчеству Исаіи, прообразомъ духовнаго возрожденія вѣрующихъ въ Церкви Христовой.

§ 21. *Гл. XXVIII, 14—18: пророчество о краеугольномъ камнѣ, полагаемомъ въ основаніе Сіону и на спасеніе вѣрующимъ.*

Изложеніе содержанія.—Когда въ царствованіе Езекіи пр. Исаія и другіе истинные пророки предсказывали грядущія бѣдствія отъ Ассиріянъ и учили народъ строго исполнять заповѣди Господни, чтобы избѣгнуть гнѣва Божія; то

---

*) Какъ стихъ 15-й, такъ и 18-й въ нынѣшнемъ масоретскомъ изданіи еврейскаго текста Библіи читаются иначе, съ другимъ смысломъ, едвали—подлиннымъ.

пьяные священники и лжепророки насмѣхались надъ печальными предсказаніями ихъ и надъ якобы дѣтскими поученіями ихъ и одобряли союзъ съ Египтомъ противъ Ассиріянъ, который заключенъ былъ по настоянію князей Іерусалимскихъ (Ис. XXVIII, 7—13). Имѣя это въ виду, пр. Исаія обращается съ обличительнымъ словомъ Божіимъ къ означеннымъ злобнымъ насмѣшникамъ и къ князьямъ Іерусалимскимъ. Такъ какъ они кощунственно хвалились тѣмъ, что заключили союзъ съ смертію и адомъ (т. е. съ языческимъ Египтомъ), что они крѣпко надѣются на то, что пророкъ называетъ ложью и обманомъ, и потому не боятся приближающейся бури бѣдствій; то, вотъ, Господь опредѣляетъ слѣдующее: Онъ для спасенія вѣрующихъ „полагаетъ въ основаніе крѣпости Сіонской камень, камень испытанный, краеугольный, драгоцѣнный, крѣпко утвержденный, и вѣрующій въ него не постыдится“ въ своемъ упованіи на спасеніе (ст. 14—16). И когда Господь будетъ опредѣлять мѣрою и вѣсомъ и карающій судъ Свой, и спасающую милость; тогда укрывающіеся ложью погибнутъ, и буря гнѣва Божія сокрушитъ ихъ союзъ съ смертію и договоръ съ адомъ (ст. 17 и 18).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 16-го.

1. *Какъ понимать пророчество Исаіи о краеугольномъ камнѣ, полагаемомъ въ основаніе Сіону?*—Въ контекстѣ рѣчи и въ связи съ обстоятельствами времени смыслъ этого пророчества такой: языческая организованная религія, по ученію священныхъ писателей, есть произведеніе врага Божія діавола, орудіе ада и смерти для погубленія людей (см. напр. Притч. IX, 13—18); въ вѣкъ Исаіи эта религія въ лицѣ Ассирійскихъ завоевателей вступила во внѣшнюю борьбу съ народомъ Божіимъ съ явною цѣлью и повидимому съ полною надеждою на успѣхъ—сокрушить этотъ народъ, какъ народъ истинной религіи и Церкви Божіей

на землѣ (см. Ис. XXXVII, 10. 22—24 и 29); пр. Исаія и другіе истинные пророки уяснили для народа значеніе этой борьбы съ языческими царствами и приглашали Іудеевъ возложить въ этой неравной борьбѣ все упованіе свое на Бога и въ Него одного вѣровать, какъ своего спасителя отъ этихъ враговъ; но многіе изъ Іудеевъ, особенно знатные, давно уже развращенные вліяніемъ на нихъ языческой религіи, думали спастись отъ внѣшняго могущества завоевателей политическими союзами съ представителями языческихъ же религій, перенимая отъ нихъ и религіозныя заблужденія; такъ было при Ахазѣ, когда онъ вошелъ въ союзъ съ Ассирійскимъ царемъ противъ Рецина Сирійскаго и Факея Израильскаго (4 Цар. XVI, 7—10), такъ повторилось и при Езекіи, когда онъ подъ вліяніемъ Іерусалимскихъ князей вынужденъ былъ войти въ сношеніе съ Египетскимъ фараономъ противъ Сеннахирима Ассирійскаго (XVIII, 21 и Ис. XX, 5 и 6); эти невѣрующіе князья Іерусалимскіе кощунственно хвалились тѣмъ, что они заключили союзъ съ твердынею ада и смерти, т. е. съ языческимъ Египтомъ, и потому считаютъ себя безопасными въ виду грознаго нашествія Сеннахирима; и вотъ, для обличенія этихъ невѣрующихъ князей и для утѣшенія вѣрныхъ Богу пр. Исаія въ противоположность языческой религіи, какъ орудія діавола и твердыни ада и смерти, изображаетъ спасительную церковь Божію подъ образомъ *крѣпости Сіонской,* крѣпости новой, имѣющей быть сооруженною самимъ Господомъ на основномъ краеугольномъ и избранномъ Богомъ *камнѣ,* такъ что „и врата ада не одолѣютъ ея“, а для спасенія отъ всѣхъ враговъ нужно только вѣровать въ этотъ положенный Богомъ камень, который есть Христосъ Мессія, или Еммануилъ, по прежнимъ пророчествамъ Исаіи. Таковы ближайшій смыслъ и значеніе этого пророческаго обѣтованія объ основаніи Сіона на краеугольномъ *камнѣ.* По изъясненію же ап. Петра, это пророчество Исаіи ис-

полняется, когда вѣрующіе въ Іисуса Христа, соединяясь и *прилагаясь ко Христу*, какъ *живому камню*, сами, какъ *живые камни*, образуютъ изъ себя *домъ духовный* и становятся *родомъ избраннымъ, царственнымъ священствомъ и народомъ святымъ* (I Петр. II, 4. 6—9). Это и есть новый Сіонъ, Церковь Бога живаго, которую, по обѣтованію Господа Іисуса Христа, *„и врата ада не одолѣютъ“* (Мѳ. XVI, 18).

2. *Какимъ образомъ обѣтованіе о созданіи Церкви на краеугольномъ камнѣ—Христѣ могло служить для современниковъ Исаіи утѣшеніемъ и основаніемъ надежды на спасеніе отъ нашествія Сеннахирима?*—Какъ пророческое обѣтованіе о рожденіи Еммануила отъ дѣвы служило утѣшеніемъ *для дома Давидова* и надеждою на избавленіе Іудеи отъ нашествія Рецина Сирійскаго и Факея Израильскаго (см. Ис. VII, 13—15); такъ теперь пророческое обѣтованіе объ основаніи Сіона на богоизбранномъ краеугольномъ камнѣ должно было *для всѣхъ Іудеевъ* быть утѣшеніемъ и надеждою на спасеніе отъ нашествія Сеннахирима Ассирійскаго. Въ обоихъ случаяхъ пророчество объ отдаленнѣйшемъ событіи служитъ основаніемъ вѣрности исполненія ближайшаго предрекаемаго событія. Это потому такъ, что тѣ отдаленныя событія *(рожденіе Еммануила отъ Дѣвы и основаніе Церкви на краеугольномъ камнѣ—Христѣ)* должны исполниться по обѣтованію неизмѣнной воли Божіей о спасеніи всѣхъ людей, независимо отъ ихъ частнаго личнаго достоинства, а ближайшія событія *(спасеніе дома Давидова отъ злоумышленія двухъ царей и спасеніе Іудеи отъ Сеннахирима)* находились въ существенной связи съ тѣми событіями и для осуществленія тѣхъ отдаленныхъ событій требовалось *существованіе дома Давидова*, отъ котораго по обѣтованіямъ Божіимъ долженъ произойти Мессія (2 Цар. VII, 12—14), и *существованіе церкви Іудейской*, въ средѣ которой должна быть основана и образоваться Церковь Христова (Пс. CXVII, 22 и 23). Посему-то обѣтованіе объ

основанiи Сiона—Церкви на краеугольномъ камнѣ—Христѣ могло быть утѣшенiемъ и крѣпкимъ упованiемъ для *дома Давидова* и для *всѣхъ Iудеевъ* на спасенiе отъ тогдашней смертной опасности, хотя при нечестивомъ Ахазѣ домъ Давидовъ и при Езекiи нечестивые Iудеи сами по себѣ не заслуживали спасенiя, а напротивъ вызывали гнѣвъ Божiй, и ихъ спасенiе было условно, въ зависимости отъ тѣхъ безусловно опредѣленныхъ Богомъ событiй. Такимъ образомъ эти пророческiя обѣтованiя имѣли двоякое значенiе: съ одной стороны грозно—обличительное для невѣрующихъ, а съ другой—утѣшительное для малаго остатка вѣрующихъ.

§ 22. Гл. XXXV, 1—10: ***пророчество о процвѣтанiи пустыни жаждущей.***

Изложенiе содержанiя.—Есть народы и страны мiра языческаго, постоянно враждебные народу Божiю, которые, напр. Едомъ, по суду Божiю опредѣлены на истребленiе и вѣчное запустѣнiе (гл. XXXIV), такъ что тамъ „превратятся рѣки въ смолу и прахъ въ сѣру, и будетъ земля горящею смолою“ (ст. 9); но есть языческiе страны и народы, которые духовно запустѣли только отъ отсутствiя благодатной живой воды и готовы оживиться и разцвѣсть при ея появленiи (гл. XXXV). Вотъ, такую-то „пустыню жаждущую“ созерцаетъ и изображаетъ пророкъ такъ роскошно рацвѣтшею, какъ кринъ, и покрывшеюся великолѣпною растительностiю подобно долинѣ Iорданской, лѣсистому Ливану и цвѣтущему Кармилу, и жители этой страны увидятъ явившуюся имъ славу Iеговы (XXXV, 1 и 2). Посему пророкъ обращается къ Iудеямъ, духовно ослабѣвшимъ подъ гнетомъ языческаго ига, и малодушествующимъ въ своихъ духовныхъ немощахъ, ободряетъ ихъ и приглашаетъ духовно укрѣпиться въ виду скораго явленiя Господа на судъ и для спасенiя ихъ (ст. 3 и 4). Тѣмъ болѣе имъ нужно ободриться, что „тогда“ всѣ духовно немощствующiе: слѣпые, глухiе, хромые и нѣмые получатъ возмож-

ность исцѣлиться; потому что пробьются въ той пустыни источники все оживляющихъ водъ, и тамъ откроется большая дорога, называемая „путемъ святымъ“, безопасная отъ всякаго дикаго звѣря, такъ что удобно и свободно чадамъ Божіимъ идти по ней къ святому Сіону (ст. 5—9). И вотъ, пророкъ созерцаетъ, какъ *разсѣянные, избавленные и собранные Господомъ* дѣти Сіона возвратятся, пріидутъ на Сіонъ съ радостнымъ восклицаніемъ и радость вѣчная будетъ надъ главою ихъ; они найдутъ радость и веселіе, а печаль и воздыханіе удалятся (ст. 10).

1. *Что нужно разумѣть подъ „пустынею жаждущею“?*— Краткій отвѣтъ на этотъ вопросъ находится въ ирмосѣ 3-ей пѣсни канона св. Николаю: „процвѣла есть пустыня, яко кринъ, Господи, *языческая неплодящая церковь,* пришествіемъ Твоимъ, въ ней же утвердися мое сердце“. Такимъ образомъ подъ *пустынею жаждущею* у пророка нужно разумѣть то общество вѣрующихъ среди язычниковъ въ ветхозавѣтныя времена, которое не удовлетворялось многобожіемъ и безнравственностію языческой религіи и сознательно или безсознательно искало истиннаго Бога; но ищущіе не находили Его во мракѣ языческихъ заблужденій и томились духовною жаждою, какъ это изображено въ началѣ книги Пѣснь Пѣсней (см. особ. III, 1—3), и оставались безплодными въ своей духовной жизни. Пророкъ же Исаія изображаетъ то время, когда ученіе Христово и благодать Св. Духа, проникнувъ въ среду языческихъ народовъ, оживили эту духовную пустыню и Церковь изъ язычниковъ процвѣла всяческими духовными дарованіями, а прежніе духовные слѣпцы и глухіе стали видѣть и слышать дѣла Божія и откровенное ученіе, прежніе хромые и нѣмые стали прямо ходить по заповѣдямъ Божіимъ и внятно славословить Господа.

2. *Кого нужно разумѣть подъ разслабленными и малодушными (ст. 3 и 4), и какое шествіе въ Сіонъ изобра-*

жается (ст. 10) въ этомъ пророчествѣ?— Пр. Исаія въ своемъ обращеніи къ разслабленнымъ и малодушнымъ говорить, что „Богъ *нашъ* спасетъ *насъ*“, давая тѣмъ разумѣть, что онъ говоритъ къ Евреямъ. Также и ап. Павелъ словами этого Исаина пророчества: „укрѣпите опустившіяся руки и ослабѣвшія колѣна“ увѣщаваетъ и ободряетъ *маловѣрныхъ Іудеевъ* ходить прямо по заповѣдямъ вѣры Христовой, дабы приступить дерзновенно „къ горѣ Сіону, и къ граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму“ (Евр. XII, 12. 13 и 22). Слѣдовательно, подъ разслабленными и малодушными нужно разумѣть Евреевъ, тѣхъ Евреевъ, которые со временъ Исаіи, начиная съ разрушенія царства Израильскаго Ассиріянами и царства Іудейскаго Вавилонянами, подпали подъ гнетъ языческаго ига и почти никогда не освобождались отъ него, а большинство и не выходило изъ языческаго разсѣянія; эти Евреи разслаблялись въ вѣрѣ и малодушествовали, не имѣя силы бороться съ сильнѣйшими ихъ и враждебными имъ язычниками и не видя открытія славнаго царства Мессіи въ Іерусалимѣ. Съ пришествіемъ давно ожидаемаго Мессіи, Господа Іисуса Христа, это разслабленіе и малодушіе большинства Евреевъ не только не изчезли, но усилились; потому что Мессія оказался Самъ униженнымъ и пострадавшимъ, а Царство Его—не отъ міра сего. Вотъ, пр. Исаія и потомъ его словами ап. Павелъ ободряютъ этихъ маловѣрныхъ Евреевъ не терять надежды на спасеніе и прославленіе въ царствѣ Мессіи, а смѣло шествовать на встрѣчу къ этому спасенію и прославленію, которое имѣетъ открыться на Сіонѣ; потому что тѣхъ препятствій отъ язычниковъ, какія были во времена ветхозавѣтныя, уже нѣтъ; напротивъ, самъ языческій міръ теперь ожилъ отъ смерти грѣховной и обогатился благодатію Христовою, и Евреямъ среди христіанъ открытъ свободный и удобный путь къ духовному Сіону, къ Іерусалиму небесному, путь чистый и святой, гдѣ нѣтъ уже устра-

шающаго духовнаго звѣря, діавола. Къ сожалѣнію, Іудеи и донынѣ упорно не внимаютъ увѣщательнымъ словамъ ни своего древняго великаго пророка, ни своего Савла, сдѣлавшагося Павломъ, апостоломъ Христовымъ, который желалъ-бы самъ быть отлученнымъ отъ Христа за братьевъ своихъ „родныхъ ему по плоти“ Евреевъ (Римл. IX. 3). Но милость Господа къ Своему избранному народу больше всѣхъ Его преступленій и грѣховъ. Пророкъ Исаія созерцалъ и предсказывалъ въ своемъ пророчествѣ будущее торжественное шествіе сыновъ Израиля на Сіонъ съ печатью радости вѣчной надъ главами ихъ. Это шествіе, по объясненію ап. Павла, есть вступленіе Евреевъ въ Церковь Христову и шествіе къ духовному Сіону, Іерусалиму небесному, гдѣ торжествующій соборъ всѣхъ праведниковъ (Евр. XII, 22 и 23), и это вступленіе и шествіе *всего Израиля* совершится, когда въ Церковь Христову „войдетъ полное число язычниковъ“, и тогда настанетъ воскресеніе изъ мертвыхъ (Римл. XI, 25. 26 и 15) и открытіе царства славы, гдѣ не будетъ „ни болѣзни, ни печали, ни воздыханія“.

§ 23. Гл. XL, 1—11: *пророчество о гласѣ вопіющаго и призывающаго уготовать путь Господу въ пустынѣ.*

Изложеніе содержанія.—Пророкъ созерцаетъ далекое будущее: Израиль, отвергнутый Богомъ и страдающій среди другихъ народовъ, жалуется предъ Господомъ: „путь мой сокрытъ отъ Господа, и дѣло мое забыто у Бога моего“ (XL, 27). Но вотъ, священники получаютъ повелѣніе отъ Бога утѣшать народъ извѣстіемъ, что кончилось время угнетенія его и за грѣхи его сдѣлано удовлетвореніе (ср. LIII, 4—7); потому что и самъ онъ принялъ отъ руки Господа карательное возмездіе за сугубые грѣхи свои (ст. 1 и 2). Это значитъ—наступаетъ время открытія царства Божія.—Вотъ, слышится уже въ пустынѣ голосъ особаго вѣстника Господня, который, призывая къ покаянію, громко и настойчиво приглашаетъ всѣхъ уравнять въ сердцахъ

своихъ путь для Господа, нравственно измѣниться и преобразиться въ виду того, что скоро „явится слава Господня и узритъ всякая плоть спасеніе Божіе“ (ст. 3—5). Въ тоже время голосъ говорящаго внутри пророка ангела (ср. Зах. I, 14) повелѣваетъ ему: „возвѣщай!“ Пророкъ, съ сомнѣніемъ въ успѣхѣ проповѣди отъ великости дѣлъ духовнаго возрожденія при немощи человѣческой, спрашиваетъ: „что мнѣ возвѣщать?“—Возвѣщай!—сказалъ голосъ,—хотя всѣ плотскіе люди немощны и слава и сила народовъ ничтожны и скоропроходящи; но животворящее слово Божіе могущественно, оно пребываетъ и дѣйствуетъ вѣкъ“ (ст. 6—8 ср. 1 Петр. I, 23—25). Посему пророкъ смѣло, безбоязненно и громко можетъ благовѣстить Іерусалиму и городамъ Іудовымъ, что, вотъ, Господь, Богъ Евреевъ, идетъ съ божественною силою и властію, получивши уже награду (отъ Бога Отца) и совершивши дѣло спасенія; идетъ, чтобы, какъ пастырь, пасти стадо Свое, новорожденныхъ агнцевъ нѣжно носить на рукахъ, а имѣющихъ во чревѣ овецъ заботливо оберегать (ст. 9—11 ср. Іез. XXXIV, 25).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 3, 4 и 5.

1. *Конецъ какого угнетенія и какого наказанія отъ руки Господа должны проповѣдывать, по пророку, священники Іерусалимскіе народу Іудейскому?*—По мнѣнію многихъ толковниковъ, здѣсь предсказывается конецъ плѣна Вавилонскаго, которымъ наказаны были Іудеи главнымъ образомъ за грѣхъ богоотступленія въ идолопоклонство. Это мнѣніе подтверждается контекстомъ рѣчи въ дальнѣйшихъ главахъ книги пр. Исаіи (см. XLIII, 14; XLIV, 26 и 28 и друг.). Но нужно имѣть въ виду: во первыхъ, то, что въ третьей части книги пр. Исаіи (гл. XL—LXVI) пророческій взоръ его обнимаетъ судьбы Іерусалима и Церкви Божіей на землѣ въ совокупности во всѣ времена отъ плѣна Вавилонскаго и перваго явленія Мессіи до явленія небеснаго Іе-

русалима и открытія царства славы при второмъ пришествіи Мессіи; во—вторыхъ, то, что и въ данномъ пророчествѣ сороковой главы конецъ угнетенія Іудеевъ и конецъ ихъ наказанія за грѣхи связывается съ совершившимся удовлетвореніемъ правды Божіей, конечно, страданіями Мессіи, раба Іеговы, какъ поясняется у Исаіи далѣе въ главѣ пятьдесятъ третьей (ст. 5—7), и съ пришествіемъ Мессіи уже во славѣ (XL, 5 и 10); въ—третьихъ, наконецъ, то, что возвращеніе изъ плѣна мыслится въ разбираемомъ пророчествѣ, какъ совершившійся уже фактъ: Іудеи уже въ Іерусалимѣ и въ городахъ своихъ (ст. 9). Да и въ дѣйствительности конецъ плѣна Вавилонскаго не былъ концомъ угнетенія Іудеевъ отъ язычниковъ и концомъ карательнаго наказанія ихъ отъ Бога за „сугубые грѣхи ихъ". Этотъ конецъ приблизился было для Іудеевъ во время перваго пришествія Мессіи, Господа во плоти; но народъ избранный „не узналъ тогда времени посѣщенія своего" Господомъ, и подвергся тягчайшему угнетенію и навлекъ на себя своими сугубыми грѣхами тягчайшій гнѣвъ Божій, который тяготѣетъ надъ нимъ до нынѣ и будетъ тяготѣть до тѣхъ поръ, пока Іерусалимляне не встрѣтятъ отвергнутаго ими Іисуса Назарянина восклицаніемъ: „благословенъ грядый во имя Господне (Мѳ. XXIII, 35—39)!" И такъ конецъ угнетенію Іудеевъ и конецъ состоянію ихъ подъ карательнымъ гнѣвомъ Божіимъ проявился и проявится въ исторіи народа Божія послѣ пр. Исаіи трояко: во—первыхъ, возвращеніемъ Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго; во—вторыхъ, явленіемъ Мессіи Господа во плоти, какъ это ожидали и предсказывали свящ. Захарія, отецъ Іоанна Предтечи (Лк. I, 68—71), праведный Симеонъ (II, 29—32) и другіе, и, въ—третьихъ, *принятіемъ* народа Іудейскаго въ Церковь Христову по „окончаніи временъ язычниковъ", когда „войдетъ въ Церковь полное число язычниковъ", какъ это предрекъ самъ Господь Іисусъ Христосъ (Лк.

XXI, 23 и 24) и Его апостолъ (Римл. XI, 25 и 15). Въ данномъ разбираемомъ пророчествѣ Исаіи предсказывается главнымъ образомъ конецъ „смиренія“ Іудеевъ и конецъ карательнаго гнѣва Божія на нихъ, имѣвшій наступить въ первое явленіе Мессіи, и это предсказывается такъ, что конецъ плѣна самъ собою подразумѣвается, какъ фактъ уже совершившійся, а третій конецъ, конецъ отриновенія Іудеевъ Богомъ за сугубые грѣхи ихъ, за убіеніе Мессіи, чрезъ принятіе ихъ въ Церковь Христову прообразовательно предуказывается.

2. *Кого нужно разумѣть подъ вопіющимъ въ пустынѣ и какъ понимать его проповѣдь и проповѣдь благовѣстника Сіонскаго?*—По свидѣтельству первыхъ трехъ евангелистовъ, подъ вопіющимъ въ пустынѣ объ уготованіи пути для Господа нужно разумѣть Іоанна Крестителя, Предтечу Господа (Мѳ. III, 3; Мр. I, 3 и Лк: III, 3—6); самъ Іоаннъ Креститель относилъ къ себѣ это пророчество Исаіи (Іо. I, 23). А проповѣдь его объ уготованіи пути для Господа нужно понимать, какъ проповѣдь о необходимости покаянія въ грѣхахъ и вѣры въ Грядущаго, чтобы быть участникомъ въ *славѣ* Господа, въ *спасеніи*, совершаемомъ Имъ. Проповѣдникъ покаянія требуетъ вмѣстѣ съ раскаяніемъ и нравственнаго исправленія: отреченія отъ самолюбивыхъ религіозныхъ заблужденій (подъ образомъ *выпрямленія кривизнъ пути)*, восполненія добродѣтелями нравственныхъ недостатковъ (подъ образомъ *наполненія дебрей* засыпкою ихъ) и обузданіемъ горделивости и всякаго превозношенія чрезъ смиреніе (подъ образомъ *пониженія горъ и холмовъ* срытіемъ ихъ). Но такое нравственное исправленіе предполагаетъ полное духовное возрожденіе грѣховнаго естества человѣческаго, которое недостижимо естественными силами человѣка и одною проповѣдію о покаяніи; посему и Іоаннъ Креститель говоритъ: „я крещу васъ въ водѣ въ покаяніе, но идущій за мною будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ

и огнемъ“ (Мѳ. III, II); посему и гласъ вопіющаго у Исаіи указывалъ подъ образами уравненія пути для Господа цѣль истиннаго покаянія достижимую только въ будущемъ и средствами иной проповѣди, евангельской, на которую и призывается самъ Исаія, этотъ ветхозавѣтный евангелистъ, прообразъ новозавѣтныхъ апостоловъ, проповѣдь которыхъ, соединенная съ благодатію христіанскаго крещенія и будетъ тѣмъ животворящимъ вѣчнымъ „глаголомъ Божіимъ“, о которомъ сказано было пророку. И такъ проповѣди вопіющаго въ пустынѣ нужно придавать значеніе только предуготовительное къ принятію Господа внутрь своего сердца чрезъ истинное покаяніе и вѣру въ Грядущаго, а проповѣди Сіонскаго благовѣстника—значеніе евангельской проповѣди апостоловъ, о дѣйствіи которой ап. Петръ говоритъ словами пр. Исаіи: „вы возрождены не отъ тлѣннаго сѣмени, но отъ нетлѣннаго, отъ слова Божія, живаго и пребывающаго въ вѣкъ“ (см. 1 Петр. I, 23—25).

3. *О какомъ пришествіи Господа благовѣствуется Сіону въ стихахъ 9—11?*—Такъ какъ это пришествіе Господа непосредственно должно послѣдовать за проповѣдію Іоанна Крестителя, то здѣсь безъ сомнѣнія предсказывается о первомъ пришествіи Мессіи, Господа Іисуса Христа. Но съ другой стороны ,это же пришествіе Господа связывается съ проповѣдію Сіонскаго благовѣстника, которая, по изъясненію ап. Петра (1 Петр. I, 22—25), знаменуетъ проповѣдь апостоловъ къ возрожденію духомъ Святымъ, и самъ грядущій Господь изображается не въ уничиженномъ и смиренномъ видѣ, а съ силою и со властію, какъ совершившій уже Своими страданіями дѣло спасенія. Посему слова Исаіи о пришествіи Господа нужно понимать такъ, что пр. Исаія, опуская въ своемъ изображеніи грядущаго Господа, Его подвиги униженія и страданія, пророчествуетъ о томъ явленіи, о томъ пришествіи Господа и Его Царства, о которомъ Самъ Іисусъ Христосъ говорилъ предъ своими стра-

даніями апостоламъ: „не оставлю васъ сиротами, *пріиду къ вамъ*: кто любитъ Меня, тотъ соблюдетъ слово Мое; и Отецъ Мой возлюбитъ его, и ***Мы пріидемъ*** къ нему, и обитель у него сотворимъ“ (Іо. XIV, 18 и 23); и еще: „есть нѣкоторые изъ стоящихъ здѣсь, которые не вкусятъ смерти, какъ уже увидятъ *царствіе Божіе, пришедшее въ силѣ*“ (Мр. IX, 1). Такое пришествіе Господа и явленіе царства Его въ силѣ послѣ воскресенія и вознесенія Іисуса Христа на небо со времени сошествія Святаго Духа на апостоловъ и продолжается до нынѣ и будетъ продолжаться до второго видимаго пришествія Господа на судъ.

Такимъ образомъ, какъ въ предсказаніи о концѣ угнетенія Іудеевъ и ихъ наказанія отъ Господа и какъ въ проповѣди о грядущемъ Господѣ, такъ и въ описаніи самаго пришествія Господа пр. Исаія изображаетъ не одинъ какой—нибудь историческій моментъ въ судьбахъ Іудеевъ и Церкви Божіей, а обнимаетъ пророческимъ взоромъ каждое изъ указанныхъ явленій въ совокупности во все продолженіе ихъ бытія.

§ 24. Гл. XLII, 1—9: *пророчество о кроткомъ Отрокѣ Господнемъ, утверждающемъ оправдывающій судъ на землѣ.*

Изложеніе содержанія.—Пророкъ, получая отъ Бога грозныя откровенія о язычникахъ, обличающія ихъ религіозныя заблужденія и изображающія ихъ ничтожество и сокрушеніе ихъ отъ Бога для избавленія Израиля, народа избраннаго (см. шестой отдѣлъ книги въ гл. XL—XLVIII), удостоился услышать среди этихъ откровеній и тайну оправданія языческихъ народовъ и всѣхъ людей предъ Богомъ и ихъ духовнаго исцѣленія по суду Отрока Господня.—Господь возвѣстилъ пророку, что, вотъ, Отрокъ Его (—служитель Божій), котораго Онъ поддерживаетъ и любитъ всею душею, получитъ всю полноту даровъ Св. Духа (ср. XI, 2 и 3) и возвѣститъ языческимъ народамъ *судъ,* судъ оправдывающій и благодатно исцѣляющій; при этомъ Отрокъ

Господень не будетъ ни устрашать виновнаго и ослаблять его строгостію, ни стараться сдѣлать себя извѣстнымъ и славнымъ, но будетъ производить судъ такъ, чтобы нравственно надломленный человѣкъ (—„трость сокрушенная") исправился и твердо сталъ на пути добра, что-бы заблуждающійся во тьмѣ невѣдѣнія и грѣховъ, но имѣющій хотя малую искру добра въ совѣсти (—„ленъ курящійся", т. е. фитиль съ искрой послѣ потушенія огня), возгорѣлся и возсіялъ истиннымъ вѣдѣніемъ и добродѣтелями; вынося такой благодатный оправдательный приговоръ немощнымъ грѣшникамъ и беря на себя трудъ исправленія и возрожденія ихъ, самъ Отрокъ не ослабѣетъ и не изнеможетъ въ своей дѣятельности; доколѣ не утвердитъ на всей землѣ такого суда, а вслѣдствіе этого и всѣ народы будутъ уповать на имя Его, вѣруя въ Него, какъ Спасителя всѣхъ (XLII, 1—4). Вслѣдъ за этимъ пророкъ услышалъ слова Вседержителя Бога, Творца неба и земли, дающаго и поддерживающаго жизнь всѣхъ людей, слова, обращенныя къ Отроку Его (ст. 5). Вседержитель Творецъ, указывая Отроку Своему на его призваніе совершить оправданіе всѣхъ людей и на Свою помощь и поддержку ему въ этомъ дѣлѣ, опредѣляетъ общее значеніе его служенія, какъ совершителя и утвердителя *новаго завѣта* для народа Израильскаго и *завѣта* Бога со всѣми языческими народами для просвѣщенія ихъ, „чтобы открыть глаза слѣпыхъ, чтобы узниковъ вывести изъ заключенія и сидящихъ во тьмѣ— изъ темницы" (ст. 6 и 7 ср. LXI, 1 и Лк. IV, 18). Господь сдѣлаетъ все это для собственнаго прославленія и для посрамленія языческихъ религій. А въ удостовѣреніе истинности и непреложнаго осуществленія сказаннаго Господь свидѣтельствуется тѣмъ, что какъ прежде предсказанное чрезъ пр. Исаію въ точности сбылось, напр., гибель Сеннахирима (XXXVII, 7. 33—35 и 36—38), такъ и возвѣщаемое новое событіе непремѣнно осуществится (ст. 8 и 9).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 1—4.

1. *Кого нужно разумѣть подъ Отрокомъ Господнимъ?*— Многіе изъ Іудейскихъ и протестантскихъ толковниковъ подъ „отрокомъ“ Господнимъ въ этомъ пророчествѣ разумѣютъ весь народъ іудейскій въ его будто бы всемірномъ значеніи по отношенію къ народамъ языческимъ, и въ подтвержденіе этого ссылаются на переводъ LXX-ти, въ которомъ изображаемый „отрокъ“ названъ „*Іаковомъ*“, „*Израилемъ*“, именно именами, которыми въ этомъ отдѣлѣ книги пр. Исаіи (XL—XLVIII) часто называется весь народъ Еврейскій. Но, во—первыхъ, чтеніе перевода LXX-ти и славянскаго текста въ данномъ случаѣ невѣрно, потому что въ еврейскомъ подлинникѣ и въ Евангеліи отъ Матѳея (XII, 18) нѣтъ именъ: *Іаковъ*, *Израиль;* во—вторыхъ, свойства и дѣйствія этого отрока Господня таковы, что не могутъ быть приложимы къ собирательному лицу, къ народу Израильскому, особенно, напр., предназначеніе его Богомъ „дать *въ завѣтъ рода Израилева*“ (Ис. XLII, 6). Посему несомнѣнно вѣрное опредѣленіе, кого нужно въ этомъ пророчествѣ разумѣть подъ Отрокомъ Господнимъ, даетъ евангелистъ Матѳей, относящій это пророчество къ Іисусу Христу (XII, 15—17), Который одинъ только и есть ходатай новаго завѣта между Богомъ и человѣками: народомъ Израильскимъ и всѣми другими народами.

2. *Какой судъ имѣетъ утвердить Отрокъ Господенъ на землѣ?*—Изъ содержанія самаго пророчества видно, что это—судъ нравственный и для раскаянныхъ грѣшниковъ благодатно оправдывающій, исцѣляющій и спасающій ихъ отъ духовныхъ болѣзней и грѣховнаго омертвенія. Евангелистъ Матѳей, относя это пророчество къ Іисусу Христу, приводитъ его именно по поводу того, какъ Христосъ милостиво исцѣлилъ множество больныхъ и запретилъ имъ объявлять объ этомъ (Мѳ. XII, 15—21). Исцѣленія же

Іисусомъ Христомъ тѣлесныхъ недуговъ имѣли, между прочимъ, значеніе прощенія грѣховъ, какъ, напр., для Капернаумскаго разслабленнаго (Мр. II, 5), для 38-лѣтняго разслабленнаго въ Іерусалимѣ (Іо. V, 14) и другихъ. Да и самъ Господь о такомъ судѣ Своемъ говорилъ: „на судъ пришелъ Я въ міръ сей, чтобы не видящіе видѣли, а видящіе стали слѣпы“ (Іо. IX, 39). Примѣръ такого суда Господь явилъ надъ женщиной, взятой въ прелюбодѣяніи (Іо. VIII, 11). По отношенію вообще ко всѣмъ людямъ („народамъ)“ такой оправдывающій предъ Богомъ судъ (—„*оправданіе*“) совершился страданіями Іисуса Христа, вслѣдствіе чего всѣ получили возможность вступить въ завѣтъ съ Богомъ, исцѣлиться отъ слѣпоты духовной и избавиться отъ узъ грѣха, смерти и ада (Ис. XLII, 6 и 7). По отношенію къ частнымъ лицамъ, къ кающимся грѣшникамъ, этотъ опарвдывающій судъ Господа, Отрока Господня, продолжается всегда и совершается въ Церкви чрезъ таинство покаянія и другія таинства.

§ 25. Гл. XLIV, 23—XLV, 8 и 13: *пророчество о Кирѣ.*

Изложеніе содержанія.—Пророкъ, пригласивши небеса и землю веселиться объ избавленіи и прославленіи Богомъ народа Израильскаго (XLIV, 23), обращается къ самому этому народу и для удостовѣренія его въ непреложной истинности предрекаемаго событія передаетъ ему опредѣленіе Божіе о Кирѣ (ст. 24): избавленіе народа Израильскаго отъ плѣна Вавилонскаго предопредѣлилъ и совершитъ Всемогущій Господь, Тотъ, Который сотворилъ небо и землю, Который дѣлаетъ ничтожными всѣ предсказанія (о могуществѣ и несокрушимости Вавилона) лжепророковъ, волшебниковъ и мудрецовъ, а слово Раба Своего, Отрока Господня (сн. XLIII, 10), и изреченіе вѣстниковъ Своихъ (пророковъ) приводитъ въ исполненіе; Тотъ, Который говоритъ теперь Іерусалиму и городамъ Іудинымъ, что они населятся и будутъ обстроены, и Который обрекаетъ гордый и

многолюдный Вавилонъ на запустѣніе и племена Халдейскія на истребленіе, *) Тотъ, Который и Кира дѣлаетъ Своимъ пастыремъ для исполненія Своей воли, чтобы онъ сказалъ Іерусалиму: „ты будешь построенъ!“ и храму: „ты будешь основанъ“ (ст. 25—28)! Затѣмъ пророкъ передаетъ рѣчь Господа, обращенную къ *помазаннику* Его (царю, Богомъ поставленному) Киру, которому Онъ будетъ помогать въ покореніи народовъ, царей и крѣпостей (XLV, I) Господь объявляетъ ему, что Онъ, именно Богъ Израилевъ, пойдетъ предъ нимъ и уравняетъ путь къ побѣдамъ, сокрушитъ мѣдныя двери и желѣзные запоры тайныхъ сокровищехранительницъ и богатства ихъ отдаетъ ему, чтобы узналъ Киръ, названный по имени за—долго до своего рожденія, что Богъ Израилевъ есть истинный Господь (ст. 2 и 3). Такъ, Господь назвалъ Кира по имени, почтилъ его Своимъ избраніемъ и даровалъ ему силы для побѣдъ, хотя самъ Киръ и не зналъ Господа; Онъ сдѣлалъ это ради избраннаго народа Израильскаго и для того, чтобы всѣ народы отъ востока до запада узнали, что нѣтъ Бога кромѣ Господа—Іеговы, Который одинъ образуетъ свѣтъ и тьму, даетъ миръ и посылаетъ бѣдствія (ст. 4—7). Но то и другое совершается Богомъ для спасенія людей; опредѣленіе Божіе о Кирѣ, который будетъ сокрушать царей и царства и спасать избранныхъ Божіихъ и чрезъ котораго имя Божіе извѣстно будетъ язычникамъ, есть начало и образъ спасенія всѣхъ людей, примиренія неба съ землею и окончательнаго водворенія правды на землѣ. Посему Господь властительски повелѣваетъ небесамъ и облакамъ кропить (росу) и проливать (дождь) правду Божію, а землѣ—

*) Въ 27-мъ стихѣ подъ „*бездною*“ нужно разумѣть Вавилонъ, или всю Вавилонію, Халдею, какъ объясняетъ св. Кириллъ Александрійскій. Въ Ниневійскихъ надписяхъ Вавилонія часто называется „моремъ“, или „пустынею моря“, какъ—выше и у самаго пр. Исаіи (XXI, I въ подл.).

произрастить спасеніе и оправданіе грѣшныхъ (ст. 8). Такую правду Божію будетъ осуществлять помазанникъ Божій царь Киръ; онъ не за выкупъ и не за дары, а исполняя только волю Божію, построитъ градъ Божій Іерусалимъ и отпуститъ плѣнныхъ Іудеевъ (ст. 13).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ.

1. *Кто такой былъ Киръ и какъ исполнилось на немъ Исаино пророчество?*—Киръ былъ сыномъ Камбиза, изъ знаменитой Персидской владѣтельной фамиліи Ахменидовъ, и царевны Манданы, дочери мидійскаго царя Астіага, владѣвшаго тогда и Персами. При самомъ рожденіи своемъ Киръ обреченъ былъ жестокимъ дѣдомъ своимъ на смерть; потому что Астіагъ видѣлъ сонъ, что сынъ отъ его дочери Манданы будетъ царствовать надъ всею Азіею и, по объясненію жрецовъ, отниметъ власть у дѣда Астіага, и Астіагъ приказалъ умертвить младенца Кира. Но Богъ спасъ его; царедворецъ Гарпагъ, исполнявшій волю жестокаго дѣда, пожалѣлъ младенца и отдалъ его пастухамъ. Впослѣдствіи Киръ узнанъ былъ и возвращенъ ко двору своего дѣда, а затѣмъ Киръ поднялъ Персовъ противъ Мидянъ, и при помощи Гарпага побѣдилъ Мидянъ, которые не охотно защищали своего жестокаго царя, и свергъ съ престола своего дѣда Астіага, оставивъ управлять Мидіею дядю своего, сына Астіага, Дарія или Ціаксара (по Ксенофонту; онъ же и Астіагъ, по Дан. XIV, I). Послѣ этого Киръ счастливо завоевалъ Бактрію, Лидію, гдѣ царствовалъ Крезъ, извѣстный обладатель несмѣтными сокровищами, и всю Малую Азію; по мановенію воли Божіей, все покорялось предъ избранникомъ Божіимъ Киромъ, какъ это предсказано у Исаіи (XLV, 1—3 и XLVI. II). Наконецъ палъ предъ Киромъ и неприступный Вавилонъ (XLVIII, 14 и 15); оставивъ здѣсь царствовать дядю своего Дарія Мидянина, самъ Киръ продолжалъ свои завоеванія. Потомъ, когда чрезъ два года Дарій умеръ, Киръ поселился

въ Вавилонѣ и оттуда сталъ управлять своею обширною монархіею. Тогда-то (ок. 537 г. до Р. Х.) Киръ узналъ отъ пр. Даніила, который былъ во власти при немъ и былъ его другомъ (Дан. VI, 28 и XIV, 2), славное пророчество о себѣ Исаіи, произнесенное за полтораста слишкомъ лѣтъ тому назадъ (ок. 700 г. до Р. Х.), и волю Іеговы объ отпущеніи Евреевъ изъ плѣна, о возстановленіи Іерусалима и о построеніи храма. Благочестивый Киръ повѣрилъ пророчеству о себѣ Исаіи и увѣровалъ въ Бога Евреевъ. Въ изданномъ въ первый годъ своего царствованія въ Вавилонѣ указѣ Киръ свидѣтельствуетъ: „всѣ царства земли далъ мнѣ Господь Богъ небесный, и Онъ велѣлъ мнѣ построить Ему домъ въ Іерусалимѣ, что въ Іудеѣ“ (I Ездр. I, 2), ясно указывая этимъ на пророчество Исаіи (Ис. XLIV, 28). Этимъ указомъ Киръ далъ свободу всѣмъ поклонникамъ Іеговы идти въ Іудею и строить храмъ въ Іерусалимѣ, указалъ размѣры храма и матеріалъ, изъ котораго онъ долженъ строиться, и повелѣлъ издержки на постройку выдавать изъ царскаго дома и возвратить въ храмъ Іерусалимскій всѣ золотые и серебряные сосуды, забранные оттуда Навуходоносоромъ (1 Ездр. I, 3 и VI, 3—5). Относительно возстановленія Іерусалима и крѣпостныхъ стѣнъ его и другихъ городовъ Іудеи (Ис. XLIV, 26 и XLV, 13) дозволеніе Кира само собою подразумѣвалось, хотя въ указѣ Кира объ этомъ ничего не сказано; такъ какъ это вполнѣ зависѣло отъ средствъ и усердія самихъ Іудеевъ. Спеціальное разрѣшеніе строить стѣны Іерусалима потребовалось Іудеямъ только тогда, когда по интригамъ враговъ ихъ, особенно Самарянъ, запрещена была царемъ лже-Смердисомъ постройка крѣпостныхъ стѣнъ Іерусалима. По свидѣтельству второй книги Ездры, Іудеи и выхлопотали такое дозволеніе строить Іерусалимъ отъ царя Дарія Истаспа (2 Ездр. IV, 43. 47. 48 и 53).

2. *Какое значеніе въ дѣлѣ спасенія Богомъ всѣхъ людей усвояется Киру у пр. Исаіи?*—Киръ есть „помазанникъ" Іеговы, т. е. избранный и поставленный Богомъ царь для особыхъ цѣлей промысла Божія; онъ—послушный „пастырь" Его, предназначенный, *во—первыхъ*, къ тому, чтобы освободить Евреевъ изъ плѣна Вавилонскаго, и, *во—вторыхъ*, къ тому, чтобы язычники въ лицѣ его послужили Богу и чрезъ него узнали, что нѣтъ Бога, кромѣ Господа—Іеговы. Въ его чудесной судьбѣ, въ его чрезвычайныхъ военныхъ успѣхахъ и особенно въ его великодушномъ, безкорыстномъ („*не за выкупъ и не за даръ*" освобожденіи отъ рабства и плѣна цѣлаго народа Еврейскаго ясно проявилось дѣйствіе промысла Божія, имѣющаго цѣлью спасеніе всѣхъ людей и предуказывалось сошествіе благодати съ неба и происхожденіе оправданія грѣшныхъ отъ земли (Ис. XLV, 8), т. е. чрезъ Богочеловѣка Христа, какъ объясняетъ св. Кириллъ Александрійскій. Въ самомъ пророчествѣ Исаіи вслѣдъ за предсказаніемъ объ освобожденіи Киромъ Іудеевъ изъ плѣна (ст. 13) говорится объ обращеніи язычниковъ къ вѣрѣ въ Іегову, объ уничтоженіи язычества и о спасеніи и оправданіи всѣхъ, какъ Іудеевъ, такъ и язычниковъ (ст. 14—16 и 22—25). Посему св. Кириллъ Александрійскій говоритъ, что „въ Кирѣ и дѣяніяхъ его, какъ бы въ образѣ, ясно можно видѣть богодѣлныя благодѣянія, дарованныя отъ Бога *(чрезъ Еммануила)* живущимъ по всей землѣ" (Толк. на пр. Исаію, кн. IV, бесѣда 2—я). Киръ, воздвигнутый Богомъ въ царя „*съ правдою*", возвратившій „*плѣненіе людей Божіихъ*" и построившій *храмъ истинному Богу*, былъ, по толкованію св. Кирилла, прообразомъ Христа—Спасителя, Который есть *Царь правды*, который возвратилъ „*плѣненіе людей Своихъ*" отъ власти діавола, искупивши ихъ *не истлѣннымъ сребромъ или златомъ, но честною кровію* Своею (1 Петр. I, 18 и 19), и основалъ *Церковь Свою*, которая есть храмъ Бога живаго.

§ 26. Гл. XLIX, 1—26: *пророчество о временахъ Мессіи. Изложеніе содержанія.*—Это пророчество имѣетъ два предмета и раздѣляется на двѣ части: первая часть (въ ст. 1—13) содержитъ въ себѣ пророчество о *Рабѣ Іеговы „Израилѣ"*, а вторая (въ ст. 14—26) содержитъ пророческое изображеніе *судьбы страдающаго „Сіона"*.

а) Рабъ Іеговы приглашаетъ языческіе народы внимательно выслушать опредѣленіе Господа, которое будетъ дѣйственно и осуществляться въ теченіе долгаго времени (XLIX, 1-а). Онъ возвѣщаетъ о себѣ, что Господь отъ чрева матери его нарекъ ему имя (имя Раба Своего „Израиля") и въ тайнѣ Своего промысла опредѣлилъ употребить его въ качествѣ божественнаго проповѣдника, слово котораго будетъ „острымъ мечемъ" и „изостренною стрѣлою" (ст. 1-б. и 2 ср. Евр. IV, 12); посему Господь сказалъ ему: „ты рабъ Мой, Израиль—Богоборецъ, и въ тебѣ Я прославлюсь" (ст. 3 ср. Ос. XII, 3 и 4). И вотъ, когда на поприщѣ проповѣдника невѣрующимъ Іудеямъ и въ умилостивительной борьбѣ съ Богомъ Рабъ Іеговы изнемогалъ и считалъ дѣло свое какъ бы безуспѣшнымъ, предоставивъ Господу возстановить его право и оцѣнить его трудъ; тогда Господь, опредѣлившій его отъ чрева матери на великое служеніе обратить и собрать къ Богу Израильтянъ, почтилъ его славою и силою и сказалъ ему, что величіе дѣла его будетъ состоять въ томъ, что для возстановленія и собранія къ Господу разсѣяннаго Израиля Господь дѣлаетъ его свѣтомъ язычниковъ, чтобы спасеніе Божіе простерлось до концовъ земли (ст. 4—6). Посему Господь, избавившій Раба Своего отъ страданій, опредѣляетъ, чтобы ему, добровольно принявшему униженіе и поношеніе отъ язычниковъ, поклонились съ вѣрою цари и князья народовъ; Господь, послушавшій и помогшій Рабу Своему „во время благопріятное и въ день спасенія" всѣхъ людей, обѣщаетъ теперь дать его „въ завѣтъ вѣчный языковъ", чтобы воз-

становить ихъ права, какъ чадъ и наслѣдниковъ Божіихъ, сдѣлать ихъ овцами двора Божія и привесть къ блаженству; и вотъ, расточенные народы идутъ во дворъ Божій: одни отъ далекаго юга, другіе отъ сѣвера и запада, а иные отъ востока *) (ст. 7—12). Когда совершится такое приведеніе къ Господу язычниковъ, тогда настанетъ время и помилованіе отверженнаго народа Божія; посему, провидя это, Рабъ Іеговы приглашаетъ небеса, землю и горы веселиться и восклицать отъ радости по поводу этого помилованія и утѣшенія страдальцевъ Евреевъ (ст. 13).

б) Между тѣмъ какъ совершалось дѣло спасенія язычниковъ, **) наказанный Богомъ „Сіонъ" во все это время жалуется предъ Богомъ на то, что онъ оставленъ и забытъ Господомъ (ст. 14). Наконецъ на эту жалобу и въ утѣшеніе Сіону Господь отвѣчаетъ, что скорѣе мать забудетъ свое грудное дитя, чѣмъ Господь—Сіонъ; стѣны Сіона начертаны на дланяхъ Господа, и онѣ постоянно предъ очами Господа, а теперь приближается время возстановленія ихъ и удаленія изъ Сіона опустошителей. Господь приглашаетъ скорбящій Сіонъ посмотрѣть кругомъ, какъ сыновья его уже спѣшатъ къ нему и въ такомъ большомъ количествѣ, что для поселенія ихъ тѣсно будетъ, не хватитъ мѣста во всей разоренной странѣ Іудейской. Это удивительнымъ, невѣроятнымъ кажется для безчаднаго Сіона, но Господь объясняетъ, что по мановенію руки Его и по воздвигнутому среди языческихъ народовъ знамени Его эти народы сами почтительно принесутъ чадъ Сіона и лучшіе представители ихъ, цари и царицы, будутъ заботиться объ ихъ воспитаніи,

---

*) Съ подлинника: „изъ земли *Синимъ*". LXX,—ть подъ *Синимъ* разумѣли *Персію*, а новѣйшіе толковники разумѣютъ *Китай*.

**) Оно подготовительно началось со времени плѣна Вавилонскаго, когда вѣрующіе Іудеи принесли язычникамъ свѣтъ истиннаго откровенія о Богѣ.

а самому Сіону воздадутъ царскую почесть, какъ подданные (ст. 15—23). —Однакожъ, Сіонъ, чада котораго плѣнены и порабощены сильнымъ врагомъ, исполиномъ, сомнѣвается, чтобы они могли спастись отъ этого врага. Господь отвѣчаетъ Сіону и успокоиваетъ его, говоря, что есть Сильнѣйшій этого исполина, который отниметъ добычу у тирана, и что самъ Господь спасетъ сыновъ Сіона, а враговъ его заставитъ пить собственную ихъ кровь (ст. 24—26).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 8-го.

1. *Кого нужно разумѣть въ этомъ пророчествѣ подъ „Рабомъ Іеговы Израилемъ“ и какъ характиризуется его служеніе?*—Въ главѣ XLIX, подъ *„Рабомъ Іеговы“*, какъ въ главѣ XLII-ой „подъ Отрокомъ Господнимъ“ нельзя разумѣть всего народа Еврейскаго, какъ собирательное лицо, а можно разумѣть только единичное лицо; потому что этотъ Рабъ Іеговы рожденъ матерью и предназначенъ Богомъ обратить и собрать къ Богу *народъ Еврейскій*, быть свѣтомъ для язычниковъ и ввести ихъ въ завѣтъ съ Богомъ (ст. 1, 5, 6 и 8). По объясненію этого пророчества въ Новомъ Завѣтѣ, предсказанный Исаіею *„свѣтъ язычниковъ“* (ст. 6) есть слово Божіе, проповѣдь апостоловъ язычникамъ о Христѣ „во спасеніе до послѣднихъ земли“ (Дѣян. XIII, 46 и 47), а *„благопріятное время“*, *„день спасенія“* есть все время христіанской проповѣди язычникамъ по отверженіи Израиля (2 Кор. VI, 2). Итакъ „Рабъ Іеговы Израиль“ есть Іисусъ Христосъ, Сѣмя жены (Быт. III, 15), Еммануилъ, рожденный Дѣвою (Ис. VII, 14). Наименованіе же его *Израилемъ—Богоборцемъ* указываетъ на характеръ его служенія, на служеніе во смиреніи, въ зракѣ раба, такъ что онъ своимъ униженіемъ, молитвами и страданіями преклонилъ (*поборолъ*) тяготѣющій на людяхъ гнѣвъ Господа на милость и всепрощеніе; такимъ образомъ патріархъ Іаковъ съ своимъ Богомъ даннымъ именемъ: *Израиль* является въ

данномъ случаѣ прообразомъ Іисуса Христа. Вообще въ этомъ пророчествѣ и въ слѣдующихъ, содержащихся въ седьмомъ отдѣлѣ книги пр. Исаіи (гл. XLIX—LX), Мессія представляется въ униженномъ видѣ; Его служеніе состоитъ въ добровольномъ смиреніи и униженіи предъ людьми (XLIX, 7), такъ что Онъ предаетъ ланиты Свои на заушеніе и лицо Свое на заплеваніе (L, 6) и, какъ агнецъ, дозволяетъ вести себя на закланіе за грѣхи всѣхъ людей, чтобы примирить ихъ съ Богомъ (LIII, 5—8).

2. *Что нужно разумѣть подъ „Сіономъ“ и какое и какого времени состояніе его изображается въ этомъ пророчествѣ?*— *Сіонъ*, по толкованію св. Кирилла Александрійскаго, „представляетъ (здѣсь) собою лицо матери іудейской“ (синагоги), когда Іудеи „отклонились отъ вѣры (во Христа Іисуса) и были уловлены сѣтями Господоубійства“. Іудеи преткнулись и отпали отъ Церкви Христовой, чтобы дать мѣсто язычникамъ; но они не отвергнуты Богомъ совсѣмъ (Римл. XI, 11 и 2), они находятся только подъ гнѣвомъ Божіимъ и только для того, чтобы чрезъ призваніе въ Церковь язычниковъ устроилось и спасеніе самихъ Іудеевъ. Съ тѣхъ поръ (съ апостольскихъ) начала совершаться и доселѣ совершается великая тайна спасенія всѣхъ людей въ Церкви Христовой, язычниковъ и Іудеевъ. Эта тайна послужила основаніемъ раздѣленія человѣчества, всѣхъ народовъ послѣ столпотворенія Вавилонскаго на двѣ половины: на отверженныхъ и избранныхъ, чтобы спасти всѣхъ (Римл. XI, 32). Когда языческіе народы послѣ столпотворенія Вавилонскаго отвергнуты были Богомъ; то Господь избралъ Израиля въ Свой народъ (Вт. XXXII, 8 и 9) для того, чтобы въ Сѣмени Авраама благословить всѣ народы земли (Быт. XXII, 18). Потомъ, когда избранный народъ послѣ убіенія и отверженія Христа отвергнутъ былъ и Богомъ, то призваны были ко спасенію всѣ другіе народы (Вт. XXXII, 21) для того, чтобы возбудить въ Іудеяхъ ревность по Богѣ и подгото-

вить славное принятіе ихъ въ Церковь Христову (Римл. XI, 11. 12. 15. 25 и 26). Вотъ, во второй части разбираемаго пророчества и описывается приближеніе этого славнаго времени, черты котораго отчасти и прообразовательно исполнились при возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго.

3. *Какъ понимать описываемое здѣсь отношеніе другихъ народовъ къ Іудеямъ и кого нужно разумѣть подъ „исполиномъ", плѣнившимъ Іудеевъ?*—Господь особеннымъ дѣйствіемъ промысла Своего (—„*воздвизаю руку мою*") и поставленіемъ среди язычниковъ Своего знамени, *креста Господня*, побудитъ увѣровавшихъ въ Мессію народовъ къ содѣйствію Іудеямъ обратиться ко Христу и образовать изъ разсѣянныхъ чадъ Сіона единое общество вѣрующихъ, причемъ лучшіе изъ язычниковъ („*Цари и Царицы*") будутъ духовными дѣтоводителями и питателями принимающихъ вѣру Іудеевъ, а великимъ представителямъ („*Сіону*") новой Церкви Христовой изъ Іудеевъ вѣрующіе изъ язычниковъ будутъ воздавать почесть, подобную той, какую на востокѣ подданные воздаютъ царю (Ис. XLIX, 22 и 23). Послѣднее отчасти исполнилось и исполняется; потому что многіе народы и цари воздавали и воздаютъ должную честь и поклоненіе великимъ представителямъ Церкви изъ Іудеевъ, апостоламъ Христовымъ. Тоже и все прочее пророчество о чадахъ Сіона исполнится, когда, по объясненію ап. Павла, въ церковь „войдетъ полное число язычниковъ" и потомъ „весь *Израиль* спасется" (Римл. XI, 25—27).—Подъ „*исполиномъ*" же, плѣнившимъ Іудеевъ, нужно разумѣть сатану, или діавола (ср. Мѳ. XII, 28 и 29; Лк. XI, 20 и 22), который духовно плѣнилъ ихъ чрезъ ихъ же грѣхи, особенно чрезъ Христоубійство, и господствуетъ надъ ними доселѣ. Самъ Господь Іисусъ Христосъ, обличая Іудеевъ, говорилъ, что они—„рабы грѣха" и отецъ ихъ діаволъ заставляетъ ихъ исполнять свои похоти (Іо. VIII, 34 и 44). Отъ этого

исполина можетъ освободить Іудеевъ только вѣра во Христа и въ истину совершеннаго Имъ дѣла искупленія людей (ст. 31 и 32).

§ 27. Гл. LII, 13—LIII, 12: *пророчество о страданіяхъ „Раба Іеговы"*.

Изложеніе содержанія.—Господь, обращаясь къ пророку и указывая на униженнаго и страдающаго Раба Своего, говоритъ: „вотъ, Рабъ Мой премудро совершитъ свое служеніе, и потому вознесется и весьма прославится", и, обращаясь къ Рабу Своему, говоритъ: „многіе изъ званныхъ ко спасенію (т. е. Іудеевъ) придутъ въ ужасъ и соблазнятся тѣмъ безчестіемъ и позоромъ, какимъ подвергнешься ты болѣе всѣхъ грѣшныхъ сыновъ человѣческихъ"; но,—говоритъ Господь опять пророку, „многіе народы и цари изумятся, въ благоговѣніи созерцая страдальца Раба Іеговы, и увѣруютъ въ него, когда услышатъ проповѣдь о немъ" (LII, 13—15 ср. Лк. II, 34; Римл. XV, 20 и 21).

Исаія, пораженный видѣніемъ униженнаго и страдающаго даже до смерти Раба Іеговы и угнетенный невѣріемъ Іудеевъ, исповѣдуетъ предъ Господомъ и невѣріе многихъ Іудеевъ, и свою и другихъ истинныхъ чадъ Авраама колеблемую вѣру. „Господи!—восклицаетъ онъ, кто могъ вѣрить нашему пророческому благовѣствованію о спасеніи чрезъ униженнаго Раба Іеговы? и кто въ этомъ состояніи униженія его могъ видѣть всемогущую мышцу Господа (LIII, 1)? Мы возвѣстили о появленіи его въ міръ, какъ слабаго дитяти, рождаемаго въ самой невзрачной обстановкѣ, какъ тощаго ростка изъ сухой земли, и ростетъ онъ среди людей безъ замѣтныхъ отличій и безъ славы (ст. 2); потомъ, когда онъ выступаетъ на поприще общественной дѣятельности, то его безчестятъ и умаляютъ больше всѣхъ грѣшныхъ сыновъ человѣческихъ, наконецъ онъ является предъ нами, какъ человѣкъ изъязвленный и извѣдавшій всѣ немощи человѣческія, такъ что исказилось лице его и видимо обез-

честилось, и мы ни—во—что ставили его“ (ст. 3). Это было слѣдствіемъ того, что онъ „грѣхи наши понесъ и болѣетъ нашими болѣзнями, а мы почитали его наказуемымъ отъ Господа; онъ же изъязвленъ за грѣхи наши и мучимъ за беззаконія наши, на него пало наказаніе для примиренія насъ съ Богомъ и такимъ образомъ ранами его мы исцѣлились“ (ст. 4 и 5). „Мы всѣ, какъ овцы безъ пастыря, духовно блуждали, каждый блуждалъ своею дорогою далеко отъ Господа; но, вотъ, Господь благоволилъ предать Раба Своего на смерть за такое наше заблужденіе, а онъ добровольно принялъ и безотвѣтно потерпѣлъ мученіе; онъ, какъ жертвенный агнецъ, шелъ на закланіе и, какъ овца предъ стригущими ее безгласна, такъ онъ не отверзалъ устъ своихъ для обличенія и осужденія убійцъ своихъ“ (ст. 6 и 7). „При такомъ насиліи надъ Рабомъ Іеговы и при такомъ его униженномъ смиреніи совершился надъ нимъ судъ, и, видя это, никто не могъ гласно высказать вѣру въ его божественное происхожденіе; потому что онъ, безсмертный Жизнодавецъ, насильственно вземлется отъ земли живыхъ“ (ст. 8).

Когда пророкъ послѣ своего исповѣданія въ глубокомъ молчаніи и трепетѣ созерцалъ *) осужденнаго Раба Іеговы, идущаго на казнь; то Господь возвѣстилъ ему, что „ради беззаконій людей Божіихъ онъ ведется на смерть“ (ст. 8), и благоволилъ сообщить пророку откровеніе о благихъ послѣдствіяхъ смерти Раба Своего. Господь за его смерть и погребеніе дастъ ему во лукавыхъ и богатыхъ враговъ его для совершенія карательнаго суда надъ ними; этимъ хочетъ Господь очистить его отъ позора осужденія на смерть, такъ какъ онъ ни дѣломъ, ни словомъ ни—въ—чемъ не

*) Св. Кириллъ Алекс. въ своемъ объясненіи этого пророчества говоритъ, что „божественные пророки, по откровенію отъ Духа Святаго, надо думать, *видѣли Сына*, или лице Его не свободнымъ отъ человѣческой скорби; такъ какъ наступало время, въ которое Ему должно было пострадать“.

согрѣшилъ (ст. 9 и 10). Преданіе же его на смерть въ жертву за грѣхъ людей послужитъ къ очищенію души вѣрующихъ („*душа ваша*“), и они узрятъ въ себѣ неумирающее сѣмя безгрѣшной жизни (ст. 10, ср. 1 Іоанн. III, 9); такимъ образомъ Господь отниметъ отъ души его скорбь о погибающихъ людяхъ, дастъ ему увидѣть свѣтъ среди мрака заблуждающихся и образовать разумное, духовное царство, и тѣмъ оправдаетъ праведнаго Раба Своего, который совершилъ спасительное служеніе многимъ (ср. Мѳ. XX, 28) и понесъ грѣхи ихъ (ст. 11). Посему онъ, какъ царь, унаслѣдуетъ многихъ народовъ и получитъ добычу, какъ могущественный побѣдитель; это за то, что онъ предалъ жизнь свою на смерть и причтенъ къ злодѣямъ во время казни (см. Мр. XV, 27 и 28), а между тѣмъ онъ вознесъ тѣломъ своимъ на древо грѣхи многихъ (ср. 1 Петр. II, 24) и за беззаконія ихъ преданъ смерти (ст. 12), чтобы воскреснуть для оправданія ихъ (см. Римл. IV, 25).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память LIII, 1—9.

1. *Кого нужно разумѣть подъ страдающимъ „Рабомъ Іеговы“?*—По свидѣтельству самаго Іисуса Христа, написанное у пр. Исаіи о Рабѣ Іеговы: „и со беззаконными вмѣнися“ относится къ Нему (Лк. XXII, 37 ср. Мр. IX, 12); евангелисты Матѳей (VIII, 17), Маркъ (XV, 27) и Іоаннъ (XII, 37 и 38) толковали это пророчество въ приложеніи къ событіямъ изъ жизни Іисуса Христа; ап. Павелъ пророчество Исаіи о невѣріи Іудеевъ (LIII, 1) и о проповѣди о Рабѣ Іеговы язычникамъ (LII, 15) понималъ, какъ исполнившееся въ его время (Римл. X, 16 и XV, 20 и 21); ап. Петръ исповѣданіе пророкомъ вѣры въ искупительное и очистительное для всѣхъ грѣшныхъ людей значеніе страданій безгрѣшнаго Раба Іеговы выразительно относитъ къ пострадавшему за насъ Іисусу Христу (I Петр. II, 21—25); наконецъ въ книгѣ Дѣяній св. Апостоловъ описывается, какъ

одинъ изъ семи діаконовъ Филиппъ евнуху царицы Еѳіопской, читавшему это пророчество Исаіи (LIII, 7 и 8), „благовѣствовалъ объ Іисусѣ, начавъ отъ сего Писанія“ (Дѣян. IX, 27—35). Такое толкованіе этого пророчества Іисусомъ Христомъ и Его апостолами согласно было съ пониманіемъ его всею церковью іудейскою, какъ это видно изъ Таргумовъ того времени (см. Тарг. Іонаѳана на пророковъ). Но впослѣдствіи времени невѣрующіе Іудеи, а за ними еще болѣе невѣрующіе западные раціоналистическіе толковники отступили отъ истиннаго объясненія этого пророчества ветхозавѣтною и христіанскою Церковью и стали подбирать къ образу страдающаго Раба Іеговы иные подлинники; такъ, одни толковники видѣли здѣсь у Исаіи изображеніе всего народа Іудейскаго, страдающаго въ плѣну, другіе—царя Озію прокаженнаго, или болящаго царя Езекію, а иные мученически—скончавшагося самого пр. Исаію, страданія и смерть котораго описалъ будто какой-то неизвѣстный авторъ. Но всѣ эти объясненія рѣшительно опровергаются господствующею мыслію пророчества, что Рабъ Іеговы безгрѣшенъ и страдаетъ за грѣхи всѣхъ людей, такъ что его смерть имѣетъ предъ Богомъ значеніе искупительной и умилостивительной жертвы. Эта характерная черта страданій Раба Іеговы допускаетъ только одно толкованіе, данное въ Новомъ Завѣтѣ, и дѣлаетъ безсмысленными всѣ другія толкованія.—Посему новѣйшіе раціоналистическіе толковники совѣтуютъ „отказаться искать истиннаго смысла тамъ, гдѣ потерялъ смыслъ народъ, на языкѣ котораго написана рѣчь“ пр. Исаіи. Но смыслъ потерянъ только для невѣрующихъ, потому что для нихъ проповѣдь о крестныхъ страданіяхъ Христа всегда является *соблазномъ* (для Іудеевъ), или кажется *безуміемъ* (для раціонально—образованныхъ), и вообще „для погибающихъ слово о крестѣ юродство есть“ (1 Кор. I, 18 и 23). Для православ-

ныхъ же христіанъ смыслъ этого понятенъ при свѣтѣ изъясненія отъ новозавѣтныхъ богодухновенныхъ писателей.

2. *Какъ исполнилось это пророчество о страданіяхъ Мессіи?*—При историческомъ объясненіи этого пророчества нужно имѣть въ виду, что пророкъ прямо не описываетъ фактовъ изъ жизни Мессіи, а, созерцая эти факты, обьясняетъ ихъ догматическое, вѣроучительное значеніе и отношеніе къ нимъ невѣрующихъ и вѣрующихъ; это пророчество — вѣроучительное; посему мы здѣсь встрѣчаемъ только краткія, отрывочныя указанія на факты, и эти указанія дѣлаются понятными только при свѣтѣ Евангельской исторіи. Такъ, пр. Исаія предсказывалъ, что рожденіе Мессіи, Раба Іеговы, совершится при бѣдной обстановкѣ и совсѣмъ безъ царскаго величія и блеска и жизнь его до общественнаго служенія будетъ проходить незамѣтною даже для вѣрующихъ людей (LIII, 2). Такъ оно и было, какъ повѣствуетъ еванг. Лука о рожденіи Господа Іисуса въ Виѳліемской пещерѣ отъ дѣвы Маріи и о положеніи новорожденнаго младенца Господа въ ясляхъ для скота (Лк. II, 7); также смиренно и безъ славы прошла жизнь Іисуса до тридцати—лѣтняго возраста, когда онъ жилъ и работалъ съ нареченнымъ Своимъ отцемъ, плотникомъ Іосифомъ, въ бѣдномъ Галилейскомъ городкѣ Назаретѣ (ст. 39 и 51 ср. Мр. VI, 3). Потомъ, когда Рабъ Іеговы выступилъ на свое великое общественное служеніе, то „видъ его былъ безчестенъ, умаленъ паче всѣхъ сыновъ человѣческихъ“ (LIII, 3). Такъ и исполнилось: враги Іисуса всячески безчестили Его, называя Его „любителемъ поѣсть и попить, другомъ мытарей и грѣшниковъ“ (Мѳ. XI, 19), объясняя совершаемыя Имъ чудеса колдовствомъ, „силою веельзевула, князя бѣсовскаго“ (Лк. XI, 15, Мѳ. IX, 34). обзывая Его самаго „бѣсноватымъ“ (Мр. III, 22; Іо. VII, 20 и X, 20) и проч. и проч. Самъ Онъ былъ бѣденъ, „не имѣлъ, гдѣ приклонить голову“ (Лк. IX, 58); а враги постоянно покушались на

Его жизнь (Лк. IV, 28—30; XIII, 31; XX, 19; Іо. VII, I; VIII, 59 и друг.). Но Рабъ Іеговы, такъ позоримый и оклеветанный, носилъ грѣхи и болѣзни всѣхъ людей и соболѣзновалъ всѣмъ страдальцамъ, исцѣляя ихъ (LIII, 4 ср. Мѳ. VIII, 16 и 17). Наконецъ пророкъ съ особенною выразительностію говоритъ о „язвахъ", или истязаніяхъ, какимъ подвергся Рабъ Іеговы отъ нечестивыхъ судей своихъ (LIII, 3. 5. 7. 8 и 10 ср. L, 6), самъ оставался безгласнымъ и беззащитнымъ; обо всемъ этомъ мы знаемъ изъ подробныхъ описаній Евангелистовъ (Мѳ. XXVI, 57—XXVII, 50; Мр. XIV, 55—XV, 37; Лк. XXII, 54—XXIII, 46 и Іо. VIII, XVIII, 13—XIX, 30). Въ общихъ чертахъ, какими изображаетъ пр. Исаія событія изъ времени страданій и смерти Раба Іеговы, можно находить указанія и на частные факты изъ этого времени, именно: на распятіе Іисуса Христа между двумя разбойниками (LIII, 12: „и *со беззаконными вмѣнися*" ср. Мр. XV, 27 и 28), на отреченіе ап. Петра отъ Господа (LIII, 8: „*родъ же его кто исповѣсть*;" ср. Мѳ. XXVI, 74 и Іо. XVIII, 17), а по переводу русскому съ подлинника. и на погребеніе Іисуса въ гробницѣ богатаго Іосифа Аримаѳейскаго (LIII, 9 ср. Мѳ. XXVII, 57—60).

3. *Какъ понимать первое полустишіе стиха девятаго* LIII-ей *главы?* Это полустишіе въ подлинникѣ по нынѣшнему масоретскому чтенію затруднительно для пониманія и перевода. Русскій переводъ по благословенію Свят. Синода передаетъ мысль подлинника такъ: „Ему назначили гробъ съ злодѣями, но Онъ погребенъ у богатаго;" въ переводѣ, изданномъ при Трудахъ Кіевской Духовной Академіи, читаемъ: „и [illegible]лъ Онъ съ нечестивыми погребсти Себя, и у богатаго—[illegible]огила Его;" наконецъ переводъ неизвѣстнаго автора при Еврейской Библіи читается такъ: „Ему даютъ гробъ между злодѣями, а по смерти Своей Онъ у богатаго". Второй и третій переводъ, очевидно, направляетъ мысль

къ исполненію пророчества на Іисусѣ Христѣ, который будучи распять съ злодѣями—разбойниками, долженъ бы по намѣренію враговъ Его быть позорно и погребенъ вмѣстѣ съ ними, или еще хуже, вовсе не погребенъ, брошенъ, какъ падаль, безъ погребенія; но такой злобный разсчетъ враговъ Іисуса Христа не осуществился: тайные ученики Господа, богатый Іосифъ Аримаѳейскій и Никодимъ почетно погребли Іисуса и положили въ новомъ гробѣ богатаго Іосифа (Мѳ. XXVII. 57—60 и Іо. XIX, 38—42). Греческіе же переводчики LXX-ть читали еврейскій текстъ иначе противъ нынѣшняго масоретскаго чтенія и передали мысль подлинника такъ, что *Господь за безчестіе погребенія и смерти Раба Своего дастъ ему во власть лукавыхъ и богатыхъ враговъ его для карательнаго суда надъ ними.*

4. *Какое въ данномъ пророчествѣ содержится ученіе о страданіяхъ Мессіи и о послѣдствіяхъ этихъ страданій?*—

а) Рабъ Іеговы есть Еммануилъ (Ис. VII, 14), воплотившійся Сынъ Божій для нашего спасенія (IX, 6); посему, учитъ пр. Исаія, самое *рожденіе Его и пребываніе во плоти есть рабское, униженное служеніе* (LIII, 2 ср. Филип. II, 6 и 7) для спасенія рода человѣческаго. Принявши тѣло и душу человѣка, Сынъ Божій *принялъ на себя и вину грѣховъ всего человѣчества и всѣ результаты грѣха, всѣ немощи и болѣзни* (LIII. 4), чтобы быть „милостивымъ и вѣрнымъ первосвященникомъ предъ Богомъ для умилостивленія за грѣхи“ людей (Евр. II, 17 и 18).

б) Затѣмъ *ученіе объ умилостивительномъ и примирительномъ значеніи мученическихъ страданій и смерти Раба Іеговы* раскрывается у пророка особенно ясно и настойчиво (LIII, 5. 8. 10 и 11); на насильственную смерть безгрѣшнаго Раба Іеговы пророкъ смотритъ, *какъ на жертву о грѣхѣ.* Посему новозавѣтные писатели, излагая ученіе объ искупительныхъ страданіяхъ Іисуса Христа, очень часто пользуются этимъ пророческимъ ученіемъ Исаіи (напр. I

Петр. II, 22—25; I Іоан. III, 5; Римл. IV, 25; 1 Кор. XV, 3 и друг.).

в) Результатами страданій и смерти Раба Іеговы, по ученію пр. Исаіи, должны явиться: *возрожденіе вѣрующихъ къ новой безсмертной и безгрѣшной жизни* (LIII, 10), *образованіе царства Мессіи изъ многихъ народовъ* (ст. 12) *и господство Его надъ врагами* (ст. 9).

§ 28. Гл. LIV, 1—8: *пророчество о многихъ чадахъ „Неплодной"*.

Изложеніе содержанія.—Пророкъ отъ лица Господа приглашаетъ веселиться и пѣть отъ радости жену, доселѣ безплодную и никогда не рождавшую; потому что у ней одинокой („пустыя"—τῆς ἐρήμου) будетъ болѣе дѣтей, чѣмъ у замужней (LIV, 1). Въ виду предстоящаго великаго умноженія своихъ сыновей она должна позаботиться объ увеличеніи, расширеніи своей палатки для помѣщенія ихъ; это ближайшее е сѣмя завладѣетъ, какъ своимъ законнымъ наслѣдствомъ, языческими народами, и она сможетъ тогда заселить запустѣвшіе города (ст. 2 и 3).—„Не бойся,—обращается затѣмъ пророкъ къ смущенной замужней женѣ,—ты не будешь всегда въ поруганіи: настанетъ время, и ты забудешь посрамленіе юности твоей и не будешь болѣе вспоминать о безславіи вдовства твоего" (ст. 4). Утѣшая такимъ образомъ эту огорченную жену, пророкъ говоритъ, что сотворившій ее Господь будетъ опять „супругомъ" ея; Онъ всемогущъ, имя Его „Господь Саваоѳъ" (воинствъ) и Онъ будетъ тогда Богомъ всей земли (ст. 5). Какъ жену оставленную и отверженную, а теперь раскаявшуюся и скорбящую духомъ, Господь самъ утѣшаетъ ее и говоритъ, что Онъ на малое только время оставилъ ее, но съ великою милостію опять приметъ ее, Онъ въ гнѣвѣ скрылъ отъ нея лице Свое на время, но вѣчною милостію помилуетъ ее (ст. 6—8).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 1-го.

1. Кого нужно разумѣть подъ женою „неплодною“ и „не рождавшею“ и кого—подъ женою, „имѣющею мужа“?—Подъ женою „неплодною“ и „не рождавшею“ нужно разумѣть, по объясненію ап. Павла (Гл. IV, 26 и 27), Церковь Христову, которая есть „матерь всѣмъ намъ“, Церковь по преимуществу изъ язычниковъ; потому что всѣ народы составятъ наслѣдіе ея (Ис. LIV, 3). У апостола эта Церковь, или „вышній Іерусалимъ“, противополагается „нынѣшнему Іерусалиму“ или обществу невѣрующихъ во Христа Іудеевъ, которое должно быть отвергнуто изъ Церкви Христовой, какъ Агарь съ Измаиломъ были изгнаны изъ дома Авраамова (Гал. IV, 24. 25 и 30). Также и у пр. Исаіи жена „*неплодня*“ противополагается женѣ „*замужней*“, т. е. церкви Іудейской, но уже обреченной на безплодіе и отверженіе *Господомъ—супругомъ* (LIV, 1). Посему подъ женою, „имѣющею мужа“, нужно разумѣть общество невѣрующихъ Іудеевъ, которое въ вѣкъ апостольскій непринятіемъ проповѣди о Христѣ распятомъ заслужило гнѣвъ Божій и было окончательно отдѣлено отъ Церкви Христовой изъ язычниковъ. Многіе толковники во всемъ этомъ пророчествѣ Исаіи хотятъ видѣть предсказаніе о состояніи только церкви Іудейской въ плѣну Вавилонскомъ, когда численность чадъ ея очень сократилась, и послѣ возвращенія изъ плѣна, когда опять количество чадъ ея опять преумножилось. Но это невѣрно; Исаія въ этомъ пророчествѣ созерцаетъ Церковь изъ языческихъ народовъ, а съ церковью іудейскою завѣтъ Бога видитъ уже расторгнутымъ. Наказаніе же Іудеевъ плѣномъ Вавилонскимъ было результатомъ расторженія только политически—ѳеократическаго союза Евреевъ съ Богомъ; между тѣмъ какъ здѣсь у пророка представляется расторженнымъ завѣтъ религіозно-церков-

ный, что случилось уже послѣ распятія Христа и послѣ непринятія Іудеями проповѣди апостольской.

2. *Что именно предсказывается въ этомъ пророчествѣ о Церкви Христовой изъ язычниковъ и о церкви Іудейской отверженной?*—Относительно Церкви Христовой изъ язычниковъ здѣсь предсказывается особенное умноженіе чадъ ея, такъ что въ составъ ея войдутъ многіе народы, и для сего при устройствѣ этой церкви расширятся права и свобода (Гл. IV, 26: „вышній Іерусалимъ *свободь* есть“) членовъ ея изъ язычниковъ сравнительно съ устройствомъ церкви іудейской, „дѣти которой въ рабствѣ“ (ст. 25). О церкви же іудейской отверженной говорится, что она будетъ помилована и опять принята въ завѣтъ съ Богомъ, уже вѣчный и нерасторжимый. Особенность этого завѣта Бога съ церковью іудейскою будетъ состоять въ томъ, что чада ея будутъ пользоваться совершеннымъ умиротвореніемъ, избавленіемъ отъ всѣхъ внѣшнихъ бѣдствій (LIV, 10 и 17), и „всѣ сыновья ея будутъ научены Богомъ“ (ст. 13 ср. Іо. VI, 45) особенными Божественными откровеніями. Изображая во второй части этого своего пророчества (LIV, 11—17) умиротворенную церковь іудейскую подъ образомъ *новаго Іерусалима*, пророкъ объединяетъ эту церковь съ церковью изъ язычниковъ (ст. 15) и созерцаетъ этотъ новый Іерусалимъ во всей славѣ его, въ какой созерцалъ новозавѣтный пророкъ, ап. Іоаннъ, „Іерусалимъ новый, сходящій отъ Бога съ неба“ (Ап. XXI).

3. *Что нужно разумѣть подъ „посрамленіемъ юности“ и „безславіемъ вдовства“ церкви іудейской* (ст. 4)?—„Посрамленіемъ юности“ церкви завѣтной изъ потомковъ Авраамовыхъ было рабское состояніе Евреевъ въ Египтѣ, тяжко угнетаемыхъ фараонами послѣ смерти Іосифа, а „безславіе вдовства“ началось отчасти, въ политически—ѳеократическомъ отношеніи, плѣномъ Вавилонскимъ и окончательно совершилось и продолжается доселѣ со времени разруше-

нія Іерусалима Римлянами и разсѣянія Іудеевъ между всѣми народами, какъ Богомъ отверженныхъ изъ Церкви Христовой.

§ 29. Гл. LV, 1—13: *пророчество о насыщеніи туне отъ Бога алчущихъ и жаждущихъ.*

Изложеніе содержанія.—Самъ Господь обращается къ духовно—алчущимъ и жаждущимъ, но не знающимъ какъ удовлетворить свой голодъ Іудеямъ, и приглащаетъ ихъ идти къ водѣ даромъ и покупать вино и лучшія яства *) безъ сребра и безъ всякой платы (LV, 1). Они теперь отвѣшиваютъ серебра за то, что вовсе не хлѣбъ, и отдаютъ трудовое свое за то, что не насыщаетъ; тогда какъ за одно послушаніе Богу (*послушаніе вѣры*) они могутъ вкушать духовное благо, и истомленная душа ихъ можетъ насладиться наилучшею пищею (ст. 2). Видя колебаніе въ приглашаемыхъ и какъ бы недовѣріе къ сказанному, Господь еще настойчивѣе приглашаетъ послушать Его гласа и придти къ Нему, чтобы ожила душа ихъ отъ благодатной пищи; обѣщаетъ вступить съ ними въ завѣтъ вѣчный и выполнить всѣ милости, обѣщанныя царю Давиду (ср. 2 Цар. VII, 12—16); указываетъ на Своего Раба, какъ подателя этой духовной пищи, который данъ Богомъ среди язычниковъ въ качествѣ свидѣтеля уже исполнившихся обѣтованій, изреченныхъ Давиду и въ качествѣ вождя и наставника языческимъ народамъ; наконецъ Господь обращается къ Рабу Своему и говоритъ, что онъ призоветъ къ оправданію и спасенію народъ, котораго самъ прежде не зналъ, и народы, прежде не знавшіе его, поспѣшатъ къ нему ради Святаго Бога Израилева, потому что этотъ Господь прославилъ его, Раба Своего (ст. 3—5).

---

*) Нынѣ въ евр. подлинникѣ читается חָלָב—„молоко", а LXX-тъ читали חֵלֶב, что значитъ *тукъ* (στεαρ), *отборное*, *лучшее* изъ *яствъ*. Въ слѣдующемъ стихѣ пояснено, что это—*„хлѣбъ"*—לֶחֶם.

Несмотря на такое близкое и милостивое снисхожденіе Господа къ Своему изнывающему отъ глада духовнаго народу, Іудеи упорно не шли къ источнику воды живой, не шли получить благотворной пищи изъ рукъ Раба Іеговы. Посему пророкъ увѣщаваетъ ихъ воспользоваться благопріятнымъ для нихъ временемъ: „искать Господа, когда можно найти Его; призвать Его, когда Онъ близко", и въ случаѣ раскаянія ихъ обѣщаетъ имъ прощеніе отъ Господа (ст. 6 и 7). Теперь Іудеи упорствуютъ въ своемъ непризнаніи Раба Іеговы и усовѣтывали себѣ и избрали свой путь ко спасенію; но,—возвѣщаетъ пророкъ отъ лица Іеговы,—совѣты Божіи и пути Божіи превыше всѣхъ ихъ соображеній, такъ превыше, какъ высоко стоитъ небо отъ земли, и что Господь опредѣлилъ въ Своемъ совѣтѣ о спасеніи всѣхъ людей чрезъ страданія Раба Своего и изрекъ о томъ всемогущее Свое слово, то и совершится (ст. 8—11). Посему настанетъ время, когда Іудеи съ веселіемъ выйдутъ изъ своего упорнаго и бѣдственнаго невѣрія (ср. Ис. VI, 11—13) и съ радостію научатся принимать отъ Раба Іеговы духовную пищу (ср. XII, 3); такое обращеніе Іудеевъ къ источнику спасенія и жизни встрѣчено будетъ шумнымъ ликованіемъ всей земной природы, и Господь прославится въ Іудеяхъ вѣчною, несокрушимою славою (ст. 12 и 13 ср. Ап. XXII. 1, 2 и 17).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 3—го.

1. *Что нужно разумѣть подъ предлагаемыми Господомъ „водою", „виномъ" и „хлѣбомъ", и какъ понимать тщетное усиліе Іудеевъ питаться тѣмъ, что „не хлѣбъ" и что вовсе непитательно?*—*Вода, вино и хлѣбъ* въ этомъ пророчествѣ, очевидно, пища духовная и благодатная; потому что она доставляетъ блаженство для души (—„*насладится во благихъ душа ваша*") и жизнь благодатную для духа (—„*жива будетъ во благихъ душа ваша*"). Нельзя подъ такою духовною пищею

разумѣть здѣсь, какъ разумѣютъ нѣкоторые. откровеннаго ученія, слова Божія; потому что слово Божіе можетъ быть только орудіемъ и средствомъ къ воспріятію животворной пищи и отчасти къ поддержанію духовной жизни, когда начатокъ жизни уже есть, но само оно, какъ ученіе, не можетъ оживить души, мертвой грѣхами, не можетъ служить питаніемъ при духовной алчбѣ и жаждѣ. Такъ было и есть съ Іудеями; они имѣли и имѣютъ откровенное слово Божіе, и, вотъ, оно не живо творитъ ихъ, хотя они и „думали и думаютъ чрезъ богодухновенныя Писанія имѣть жизнь вѣчную" (Іо. V, 39). „Жаждущіе" у пророка Іудеи томились не „гладомъ слышанія слова Господня" (Ам. VIII, 11), потому что они слышали самаго Господа, и голосъ пророка раздавался среди нихъ; но они „алками и жаждами *правды*" (Мѳ. V, 6), т. е. оправданія предъ Богомъ на судѣ Его, спасенія отъ всяческихъ бѣдствій и блаженства съ Господомъ. Однакожъ эти „алчущіе и жаждущіе правды" Іудеи не шли на голосъ призывающаго Господа вкусить предлагаемую даромъ благодатную пищу; потому что они думали своими средствами и своимъ трудомъ, т. е. своими добрыми дѣлами по закону заслужить оправданіе предъ Богомъ и спастись, и потому что они блазнились принять пищу духовную изъ рукъ униженнаго и пострадавшаго Раба Іеговы подъ условіемъ вѣры въ Него и покаянія въ своихъ грѣхахъ. Такимъ образомъ подъ *водою*, *виномъ и хлѣбомъ* нужно разумѣть у пророка благодать св. Духа (см. Іо. VII, 37—39) и частнѣе: подъ *водою* нужно разумѣть оправдывающую благодать въ таинствѣ крещенія, въ которомъ вѣрующіе возраждаются „водою и Духомъ" (Іо. III, 5) и получаютъ въ себѣ „источникъ воды, текущій въ жизнь вѣчную" (IV, 14); а подъ *виномъ* и *хлѣбомъ* нужно разумѣть благодать въ таинствѣ евхаристіи, питающую духовно подъ видомъ хлѣба и вина плотію и кровію Христа для блаженнаго воскресенія въ послѣдній день (см. Іо. VI. 51. 53—56 ср.

Мѳ. XXVI, 26 и 27). Такъ совершается оправданіе и вѣчное спасеніе всѣхъ грѣшныхъ, которые съ покаяніемъ и въ послушаніи вѣры принимаютъ благодатную пищу въ таинствахъ; объ этомъ питаніи псалмопѣвецъ говоритъ: ядятъ убозіи, и насытятся: жива будутъ сердца ихъ въ вѣкъ вѣка" (Пс. XXI, 27). Но Іудеи, не увѣровавшіе во Христа, тщетно усиливались и усиливаются питаться тѣмъ, что не *хлѣбъ* и что вовсе не *насыщаетъ* (Ис. LV, 2=Іо. VI, 27 и 29). По изъясненію ап. Павла, это значитъ, что Израильтяне искали оправдаться предъ Богомъ и спастись не *вѣрою* въ распятаго Христа, а *дѣлами закона* (Римл. IX, 31 и 32); они усиливались и усиливаются поставить *свою праведность* вмѣсто *правды Божіей* (X, 3). Вотъ, эти мнимо—оправдывающія дѣла закона Исаія называетъ *не хлѣбомъ*, и гордое самооправданіе Іудеевъ называетъ *трудомъ не въ сытость.*

2. *Какъ понимать пророческое обѣтованіе: „завѣщаю вамъ завѣтъ вѣченъ, преподобная Давидова вѣрная"* (ст. 3)?—Подъ „вѣчнымъ завѣтомъ" нужно разумѣть новый союзъ Бога съ человѣками чрезъ Іисуса Христа, который въ противоположность нарушенному и расторгнутому завѣту Синайскому называется *вѣчнымъ*, нерасторжимымъ (ср. Іер. XXXI, 31—34). Дальнѣйшія слова: „преподобная Давидова вѣрная". или „неизмѣнныя милости, обѣщанныя Давиду" опредѣляютъ частныя блага этого завѣта, именно, какъ объяснилъ ап. Павелъ: воскресеніе распятаго Христа (Пс. II, 7 и XV, 10), а чрезъ Него прощёніе грѣховъ (Пс. XXXIX, 7) и оправданіе предъ Богомъ (см. Дѣян. XIII, 32—39).

§ 30. Гл. LX, 1—22: *пророчество о славѣ Іерусалима. Изложеніе содержанія.*—а) Послѣ карательнаго гнѣва Божія на богоотступный Сіонъ, или Іерусалимъ (LX, 10) и послѣ презрѣнія и ненависти къ нему народовъ (ст. 14 и 15) настанутъ времена славы Іерусалима. Провидя эту славу Іерусалима, пр. Исаія обращается къ нему и приглашаетъ его

воспрянуть отъ долгаго униженія и засвѣтиться отблескомъ свѣта Божія; потому что настало время свѣтлаго торжества его отъ присутствія надъ нимъ славы Іеговы. Вотъ мракъ бѣдствій покроетъ всю землю и живущихъ на ней народовъ, а надъ Іерусалимомъ явится Господь и видимо узрится блескъ славы Іеговы, такъ что цари и народы увидятъ это и пойдутъ на свѣтъ Сіона (LX, 1—3 ср. Ап. XXI, 24).

б) Затѣмъ самъ Спаситель и Искупитель Сіона (ст. 16), прославленный Рабъ Іеговы, приглашаетъ Іерусалимъ посмотрѣть, какъ дѣти его (Іудеи) идутъ къ нему издалека, сопровождаемыя съ честью представителями народовъ (ст. 4). Съ изумленіемъ и съ радостнымъ трепетомъ сердца увидитъ онъ, какъ богатства народовъ направляются къ Іерусалиму: вотъ, съ юга (изъ гор. *Мадіама и Ефы* и изъ Савеи) караваны верблюдовъ несутъ въ даръ Богу золото и ладанъ и славословятъ Господа; вотъ, съ востока собираются стада овецъ Кидарскихъ и Навэтейскихъ для благодарной жертвы Богу, чтобы возвеличить домъ молитвы, домъ Іеговы; а, вотъ, съ запада, какъ облака, какъ бѣлые голуби летятъ, это—корабли съ бѣлыми парусами и впереди всѣхъ карабли Ѳарсисскіе плывутъ по морю; это—западные народы, давно ждавшіе явленіе славы Іеговы, теперь спѣшатъ привесть чадъ Сіона, серебро и золото въ даръ Богу, который прославилъ его, т. е. Сіонъ (ст. 5—9). Тогда сыновья иноземцевъ будутъ заботиться о благоустройствѣ и безопасности (—„созиждутъ стѣны“) Іерусалима и цари ихъ будутъ служить ему. Многіе народы и цари придутъ съ богатствами своими въ Іерусалимъ, такъ что врата его будутъ отворены день и ночь для пріема ихъ (ср. Ап. XXI, 25 и 26); потому что тѣ народы и царства, которые не захотятъ служить Іерусалиму, погибнутъ, и, вотъ, слава Ливанова, прекрасныя кипарисовыя, певговыя и кедровыя деревья (*это—цари и князья*) придутъ, чтобы послужить украшеніемъ святилища Божія, и такимъ образомъ просла-

вится подножіе ногъ Господа; даже потомки враговъ Сіона со смиреніемъ поклонятся ему, признавши его святость (ст. 10—14).

в) За то, что во время своихъ бѣдствій подъ гнѣвомъ Божіимъ Іерусалимъ былъ ненавидимъ и никто изъ народовъ не хотѣлъ помочь ему, Господь обѣщаетъ сдѣлать его источникомъ величія и радости вѣчной для всѣхъ, и самъ онъ будетъ пользоваться лучшими благами и силами всѣхъ народовъ (ст. 15 и 16). Изъ лучшаго, чѣмъ прежде, драгоцѣннѣйшаго матеріала (—„вмѣсто мѣди—золото, вмѣсто желѣза —серебро“ и пр. ср. 3 Цар. X, 27 и 1 Кор. III, 12 и дал.) Господь созиждетъ чрезъ Своихъ строителей этотъ святый городъ; Онъ поставитъ начальниками въ немъ миръ и правду, послѣ чего въ предѣлахъ святой земли и не слышно будетъ о насиліи (ст. 17 и 18 ср. LIX, 8. 11 и 14). Не будутъ нужны солнце и луна для освѣщенія этого города; но самъ Господь будетъ свѣтомъ вѣчнымъ для него, и тогда „окончатся дни сѣтованія его“ (ст. 19 и 20 ср. Ап. XXI, 23 и XXII, 5). Народъ его будетъ все праведники, которые вѣчно будутъ владѣть землею, охраняя райское насажденіе, какъ дѣло рукъ своихъ (ст. 21 ср. Быт. II, 15). Въ заключеніе Господь обѣщаетъ собрать въ опредѣленное время всѣхъ чадъ Сіона и умножить ихъ чрезвычайно, такъ что отъ малаго изъ чадъ его произойдетъ тысяча, а отъ самаго слабаго—великій народъ (ст. 22).

1. *Что нужно разумѣть подъ прославленнымъ Іерусалимомъ въ этомъ пророчествѣ?*—По объясненію св. Церкви въ пѣсняхъ пасхальнаго канона, подъ этимъ Іерусалимомъ нужно разумѣть новозавѣтную Церковь, прославленную въ ней и надъ нею воскресшаго Христа и съ радостію ожидающую имѣть видимое общеніе съ своимъ Господомъ „въ невечернемъ дни царствія Его“ (см. *Ирмосы 8 и 9 пѣсни*). Затѣмъ, по мнѣнію православныхъ толковниковъ, подъ пришествіемъ языческихъ народовъ въ Іерусалимъ, принесеніемъ сокровищъ

въ даръ Богу и построеніемъ стѣнъ его нужно разумѣть обращеніе язычниковъ къ истинному Богу и присоединеніе ихъ къ Церкви, посвященіе ими на пользу Церкви всѣхъ своихъ силъ и имѣній и наконецъ внутреннее благоустроеніе чрезъ нихъ Церкви. Шествіе же въ Іерусалимъ верблюдовъ, овецъ и деревьевъ Ливанскихъ, храмъ, жертвы въ немъ и проч. нужно понимать духовно и иносказательно, какъ образы, взятые изъ ветхозавѣтной Церкви, особенно изъ временъ Соломона, славное царствованіе котораго прообразовало время новозавѣтной церкви. Конечно, верблюды, воспѣвающіе хвалебныя пѣсни Богу (ст. 6), овцы, сами себя приносящія въ жертву Богу (ст. 7), деревья Ливанскія, идущія прославить мѣсто святое ногъ Божіихъ (ст. 13),— все это суть поэтическіе образы разнаго характера и достоинства людей, служащихъ на пользу Церкви разными способами и средствами.—Кромѣ этого въ данномъ пророчествѣ ясно различаются вѣрующіе изъ народа Еврейскаго и вѣрующіе изъ другихъ народовъ (ст. 2—4 и 10), а прославленный Іерусалимъ, или Сіонъ (ст. 14), по изображенію пророчества, есть собственно правящая Церковь изъ Іудеевъ, къ которой присоединяются и съ которой сливаются христіане изъ всѣхъ другихъ народовъ. Такая слава Церкви Христовой изъ Іудеевъ, церкви Іерусалимской, началась и осуществилась отчасти въ вѣкъ апостольскій. Но, къ сожалѣнію, церковь Іерусалимская существовала недолго, и скоро всѣ Іудеи оказались внѣ церкви Христовой и перестали послѣ апостоловъ принимать христіанство массами, а присоединялись только единицами къ церкви Христовой изъ язычниковъ. Такимъ образомъ то, что предсказывалъ Исаія въ этомъ и другомъ своихъ пророчествахъ о славѣ Іерусалима, т. е. церкви Христовой изъ Іудеевъ, еще не исполнилось; Іудеи доселѣ переживаютъ еще бѣдственное время страданій и отверженія Богомъ, о чемъ кратко упоминается въ разбираемой главѣ (LX, 10 и 15), а подробнѣе говорится

въ предыдущей (LIX), неразрывно связанной съ этою главою. По изъясненію ап. Павла, слова пророчества главы LIX-ой объ Избавителѣ Сіона и о снятіи грѣховъ нечестія съ потомковъ Іакова (LIX, 20 и 21) относятся къ тѣмъ временамъ, когда въ церковь Христову войдетъ полное число язычниковъ (Римл. XI, 25—27), и тогда во всей полнотѣ исполнится пророчество Исаіи о славѣ новаго Іерусалима (ст. 12 и 15). Также ап. Іоаннъ Богословъ для изображенія „святаго Іерусалима, сходящаго на новую землю съ неба отъ Бога“ беретъ черты изъ даннаго пророчества Исаина (см. Ис. LX, 3. 11. 19 и 20 ср. Ап. XXI, 24. 25. 26, 23 и XXII, 5).

§ 31. *Гл.* LXI, *1—11: пророчество о помазанникѣ Господнемъ, открывающемъ „лѣто Господне благопріятное“*.

Изложеніе содержанія.— а) Рабъ Іеговы, Еммануилъ, свидѣтельствуетъ о Себѣ Сіону, что Онъ, обладая полнотою даровъ св. Духа (Ис. XI, 2), *помазанъ* (*опредѣленъ*) и посланъ Богомъ благовѣствовать нищимъ духомъ наступленіе царства для нихъ небеснаго (ср. Мѳ. V, 3), исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ, проповѣдывать плѣннымъ отпущеніе грѣховъ и слѣпымъ духовное прозрѣніе, открыть начало „лѣта благоволенія Господня“ и „дня отмщенія“ врагамъ Божіимъ, и тѣмъ утѣшить всѣхъ плачущихъ (ср. Мѳ. V, 4), особенно плачущихъ Сіона, чтобы вмѣсто скорби и унынія даровать имъ радость и славу (Ис. LXI, 1—3). Тогда сыны Сіона, оправданные и возрожденные Богомъ, застроятъ пустыни и обновятъ разоренные города; тогда придутъ въ Сіонъ иноземцы и инородцы и будутъ у чадъ Сіона пастухами, земледѣльцами и виноградарями, а сами они будутъ священниками Господа и другіе будутъ признавать ихъ таковыми; сыновья Сіона будутъ пользоваться богатствомъ народовъ, вторично унаслѣдуютъ свою землю, и „веселіе вѣчное будетъ надъ главою ихъ“ (ст. 3—7). Давая такія великія обѣтованія, *Помазаникъ Господенъ* объясняетъ (—*„Азъ бо“...*),

что Онъ есть правосудный Господь, любящій правду и ненавидящій насиліе, и посему Онъ даетъ награду праведникамъ и заключитъ съ ними завѣтъ вѣчный: тогда потомство этихъ праведниковъ будетъ извѣстно между народами, какъ „сѣмя, благословенное отъ Господа", и оправданные Богомъ будутъ радоваться о Господѣ (ст. 8 и 9).

б) Въ отвѣтъ на такія обѣтованія Помазанника Господня Сіонъ торжественно восклицаетъ: „да возрадуется душа моя о Господѣ; ибо Онъ облекъ меня въ ризы спасенія, одеждою правды одѣлъ меня, какъ на жениха возложилъ вѣнецъ и, какъ невѣсту, украсилъ убранствомъ", и исповѣдуетъ, что Господь плодотворно проявитъ („*возраститъ*") правду и славу Свою предъ всѣми народами подобно тому, какъ земля произращаетъ посѣянное на ней (ст. 10 и 11).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 1 и 2—го

1. ***Кого нужно разумѣть подъ Помазанникомъ Господнимъ и какъ исполнилось предсказанное о Его дѣятельности?***— Господь Іисусъ Христосъ прочелъ въ Назаретской синагогѣ разсматриваемое пророчество Исаіи, кончая словами: „проповѣдати лѣто Господне пріятно" (Лк. IV, 16—19), и объяснилъ Своимъ слушателямъ, что слышанное ими пророчество о дѣятельности Помазанника Господня „нынѣ исполнилось" (ст. 21) на Немъ и чрезъ Него. Такимъ образомъ мы имѣемъ непреложное удостовѣреніе въ томъ, что Помазанникъ Господенъ въ книгѣ пр. Исаіи есть Господь Іисусъ Христосъ; имѣемъ мы также описаніе въ Евангеліяхъ исполненія первой половины предсказанной у пророка дѣятельности Помазанника, какъ Онъ, т. е. Іисусъ Христосъ „помазанный Духомъ Святымъ и силою, ходилъ, проповѣдуя, благотворя и исцѣляя всѣхъ обладаемыхъ діаволомъ" (Дѣян. X, 38). Такъ Іисусъ Христосъ открывалъ начало новой эпохи спасенія, „благопріятнаго лѣта Господня". Не такъ ясно можно опредѣлить и указать исполненіе второй поло-

вины пророчества объ утѣшеніи и славѣ Сіона (LXI, 3—7), именно: о застроеніи чадами Сіона пустынь и возстановленіи разоренныхъ городовъ, о священствѣ всѣхъ ихъ и объ исполненіи у нихъ инородными обязанностей пастуховъ, пахарей и виноградарей, о пользованіи Іудеями богатствомъ и силами народовъ, наконецъ о вторичномъ наслѣдованіи ими земли обѣтованной и о вѣчномъ веселіи тамъ. На основаніи предыдущихъ, уже изъясненныхъ пророчествъ Исаіи о славѣ Іерусалима, или Сіона, можно предположить, что нѣчто изъ этого пророчества и отчасти уже исполнилось въ вѣкъ апостольскій, напр., священство вѣрующихъ Іудеевъ въ церкви Христовой не изъ племени Ааронова и пользованіе ими благами вѣрующихъ изъ язычниковъ (Дѣян. XI, 29 и 30), а прочее исполнится въ концѣ временъ новозавѣтныхъ при обращеніи ко Христу всего Израиля.

2. *Какое время нужно разумѣть подъ „лѣтомъ Господнимъ пріятнымъ“?*—„*Лѣто Господне благопріятное*“, предрекаемое пр. Исаіею (LXI, 2 ср. XLIX, 8 и LXIII, 4), очевидно, есть спасительное время Мессіи, какъ это пояснилъ ап. Павелъ, который въ посланіи къ Коринѳянамъ говоритъ, что для нихъ наступило „*теперь* время благопріятное“ для полученія спасенія отъ Бога (2 Кор. VI, 2), предсказанное пророкомъ. Тотъ же апостолъ въ другомъ своемъ посланіи и на основаніи другаго пророчества (Евр. III, 7—11) опредѣляетъ продолжительность этого „лѣта Господня“ для Евреевъ и всѣхъ народовъ, которое обнимаетъ все *нынѣшнее* („*днесь*“) новозавѣтное время отъ перваго пришествія Христа до второго, пока остается грѣшникамъ, по призывающему гласу Помазанника Господня, возможность войти „въ покой Божій“ (Евр. IV, 6. 9—11). По мнѣнію нѣкоторыхъ, пророческое „лѣто Господне“ имѣетъ прообразомъ своимъ юбилейный годъ закона Моисеева (см. Лев. XXV, 10—12), когда во имя ѳеократическаго права Господа давался покой землѣ и всей неразумной твари, чтобы и

тварь участвовала въ благодатныхъ благахъ сыновъ Божіихъ (ср. Римл. VIII, 19—22), когда рабы изъ Евреевъ освобождались отъ рабства и уходили на волю и когда потерявшіе права собственности на землю опять получали ихъ. Такъ и въ царствѣ Мессіи, въ церкви Христовой, вѣрующіе дѣлаются свободными сынами Божіими и получаютъ право на наслѣдіе царства небеснаго, а вмѣстѣ съ ними и вся земная тварь „будетъ освобождена отъ рабства тлѣнію въ свободу славы дѣтей Божіихъ“.

§ 32. Гл. LXII, 1—12: *пророчество о новомъ Іерусалимѣ съ новымъ именемъ.*

Изложеніе содержанія:— Опять (см. гл. LXI) Помазанникъ Господень обращается къ Сіону и утѣшаетъ его, говоря, что онъ не перестанетъ проповѣдывать спасеніе и не даетъ Себѣ покоя („*не попущу*“) до тѣхъ поръ, пока не совершитъ спасенія и оправданія Сіона, или Іерусалима (LXII, 1). Тогда языческіе народы и цари увидятъ славу Сіона и будутъ называть его новымъ именемъ. тѣмъ, какое наречетъ ему Господь въ знакъ начала новой его жизни; это имя будетъ означать, что время оставленія Сіона Богомъ и запустѣнія страны его прошло. а настало время новаго союза съ Богомъ и новаго благоволенія Господа къ нему, въ знакъ чего и будетъ онъ называться: *Хевцива—„благоволеніе Мое къ ней“* (слав. „*воля моя*“); тогда всѣ сыновья новаго Сіона будутъ въ неразрывномъ союзѣ съ нимъ, и Господь будетъ въ союзѣ съ нимъ, какъ женихъ съ невѣстою (ст. 2—5). Чтобы увѣрить Іерусалимъ въ непремѣнномъ исполненіи сказаннаго, Помазанникъ Господень говоритъ, что онъ поставилъ стражей на стѣнахъ его, которые неумолчно день и ночь будутъ напоминать Сіону о Господѣ и которые, по Его повелѣнію, неумолчно будутъ напоминать и Господу о Сіонѣ, „доколѣ Онъ не возстановитъ и доколѣ не сдѣлаетъ Іерусалима славою на землѣ“ (ст. 6 и 7), какъ и клялся о томъ Господь, чтобы достоянія Сіона, его

хлѣба и вина, не давать болѣе врагамъ его (ст. 8 и 9). Потомъ Помазанникъ повелѣваетъ вышеуказаннымъ стражамъ Сіона выйти изъ вратъ его и уравнять путь, сдѣлать его удобнымъ для людей Божіихъ и поставить сборное знамя для народовъ. Потому что, вотъ, Господь сдѣлалъ уже извѣстнымъ до послѣднихъ предѣловъ земли о радостной для Сіона вѣсти, что идетъ Спаситель его и награда въ рукахъ Его. Тогда, когда Спаситель Сіона наградитъ вѣрныхъ чадъ его, всѣ другіе вѣрующіе будутъ называть вѣрныхъ Іудеевъ людьми святыми, искупленными Господомъ, а Іерусалимъ назовутъ взысканнымъ милостію Божіею (ст. 10—12).

1. *О какомъ состояніи Іерусалима говорится въ этомъ пророчествѣ?*—Одинъ признакъ, опредѣляющій въ этомъ пророчествѣ состояніе Іерусалима, или церкви Божіей, очень ясно выраженъ въ пророчествѣ, это—заключеніе новаго завѣта съ старымъ отверженнымъ Іерусалимомъ (LXII, 2. 4 и 5), т. е. съ народомъ Еврейскимъ. Такимъ образомъ, очевидно, изображается церковь новозавѣтная, церковь Христова изъ Евреевъ. Но вопросъ въ томъ, какого времени эта церковь; потому что церковь Христова изъ Евреевъ, и именно Іерусалимская, существовала въ вѣкъ апостольскій и, какъ мы уже знаемъ изъ пророчествъ Исаіи и ап. Павла, опять будетъ существовать въ концѣ временъ новозавѣтныхъ. Изображаемая у пр. Исаіи въ главѣ LXII-ой церковь Іерусалимская, вѣроятнѣе всего, есть церковь Христова изъ Евреевъ въ послѣднія времена; потому что Помазанникъ Господень, или Мессія, изображается здѣсь уже совершившимъ и совершающимъ дѣло спасенія, но оно замедлилось только для Іудеевъ, а для прочихъ народовъ проповѣдь о немъ уже распространилась „до послѣднихъ земли“ (ст. 11), и посему Мессія обѣщаетъ продолжить Свою дѣятельность спеціально для спасенія Іерусалима Іудейскаго (ст. 1) и въ Іерусалимѣ еще ожидается пришествіе Спасителя (ст. 11 ср. Мѳ. XXIII, 38 и 39).

2. *Кого нужно разумѣть подъ „стражами“ Іерусалима* (ст. 6)?—*Стражами*, напоминающими народу Еврейскому о Богѣ и Богу о народѣ, могутъ быть названы и священники (2 Пар. VII, 6; Числ. X, 10; Мал. II, 5—7) и пророки (Іез. III, 17; Іер. VI, 17) и кромѣ того ангелы—хранители Еврейскаго народа, которымъ ввѣренъ былъ отъ Бога этотъ народъ со времени плѣна Вавилонскаго (см. Дан. X, 13 и 21; XI, 1; XII, 1). По изображенію ап. Іоанна въ Апокалипсисѣ, Іерусалимъ, сходящій съ неба на землю, имѣетъ на двѣнадцати вратахъ своихъ двѣнадцать такихъ *стражей ангеловъ* (Ап. XXI, 12). По объясненію Талмуда у пророка подъ стражами на стѣнахъ Іерусалима нужно разумѣть ангеловъ, которые ходатайствуютъ предъ Іеговою за плѣнныхъ Іудеевъ. Такимъ образомъ, вѣроятнѣе всего, подъ „*стражами*“ у пр. Исаіи нужно разумѣть ангеловъ хранителей и это тѣмъ болѣе, что послѣ отверженія Іудеевъ отъ церкви Христовой у нихъ нѣтъ ни священниковъ, ни пророковъ. Эти ангелы—хранители и есть неумолкаемые молитвенники и борцы предъ Господомъ за народъ Еврейскій, и они невидимо будутъ посланы Богомъ для собранія расточенныхъ Евреевъ въ единую славную церковь Христову, когда возбудится въ нихъ вѣра въ распятаго Христа (Евр. I, 14).

§ 33. Гл. LXIII, 1—6: *пророчество о Побѣдителѣ враговъ Божіихъ и церкви.*

Примѣчаніе.—Въ главахъ LXIII, LXIV, LXV и LXVI содержится одна рѣчь, въ которой пророкъ изъясняетъ спасительное значеніе для Іудеевъ и язычниковъ побѣды Помазанника Господня, Раба Іеговы, надъ врагами Божіими и изображаетъ устроеніе Церкви торжествующей. Вся рѣчь дѣлится на три части: 1) въ первыхъ шести стихахъ главы LXIII-ей изображается видѣніе пророкомъ Побѣдителя враговъ Церкви, идущаго отъ Едома, и разговоръ съ Нимъ; 2) съ стиха 7-го главы LXIII-ей и до конца главы LXIV-ой содержится молитва пророка къ Побѣдителю Богу отъ

лица Іудеевъ о милости къ грѣшнымъ страдающимъ Іудеямъ, и наконецъ въ гл. LXV и LXVIой—отвѣтъ Побѣдителя—Господа на эту молитву, объясняющій дѣло спасенія, которое распространяется на всѣхъ послушныхъ голосу Божію изъ всѣхъ народовъ и что Іудеи заслужили отверженіе своимъ непослушаніемъ и богоборными грѣхами.

Изложеніе содержанія.—Пророкъ созерцаетъ Помазанника Господня, Раба Іеговы, торжественно идущимъ изъ страны Едомской и въ изумленіи вопрошаетъ: кто—это, идущій отъ Едома и гор. Восора въ червленыхъ ризахъ? какъ герой въ бранной одеждѣ, выступающій въ полнотѣ силы Своей?—„Я,—отвѣчалъ Побѣдитель,—есть изрекающій истину, сильный, чтобы спасать“.—Замѣчая кровь на одеждѣ героя, пророкъ спрашиваетъ: „отчего одѣяніе Твое красно, и ризы у Тебя, какъ у топтавшаго въ точилѣ (ст. 1 и 2)?“ Да,—отвѣчалъ Побѣдитель,—Я топталъ точило одинъ, и изъ спасаемыхъ народовъ никого не было со Мною; но Я попралъ враговъ въ гнѣвѣ Моемъ и кровью ихъ запятналъ одѣяніе Свое; потому что пришелъ *день мщенія* на нихъ и приблизилось *лѣто избавленія* для искупленныхъ Мною (ст. 3 и 4). Я ожидалъ,—съ горечью замѣчаетъ Рабъ Іеговы пророку,—что по крайней мѣрѣ изъ избраннаго народа Божія придетъ кто—либо на помощь ко Мнѣ, и дивился, что ни одного не оказалось такого; но помогла Мнѣ мышца Моя и ярость Моя, и, вотъ, Я попралъ народы въ гнѣвѣ Моемъ и пролилъ ихъ кровь на землю (ст. 5 и 6).

1. ***Кого нужно разумѣть въ этомъ пророчествѣ подъ Побѣдителемъ, и какая это—побѣда?***—По свидѣтельству Іоанна Богослова въ Апокалипсисѣ. ***подъ Побѣдителемъ***, облеченнымъ въ одежду, обагренную кровью, и истоптавшимъ точило вина ярости и гнѣва Вседержителя, нужно разумѣть „Слово Божіе“, Господа Іисуса Христа, какъ „Царя царей“ (Ап. XIX, 13 и 15). Начало изображенной у пр. Исаіи борьбы и побѣды Его надъ врагами Бога и Церкви поло-

жено смертными страданіями Іисуса Христа и сошествіемъ души Его въ адъ, а конецъ этой борьбы описанъ въ XIX-ой главѣ Апокалипсиса (ст. 11—21 ср. Пс. CIX, 5—7). Когда началась смертная борьба Іисуса Христа съ врагами Его, съ людьми и діаволомъ, „княземъ міра сего“ (Іо. XIV, 30); то ученики Его спали и потомъ бѣжали, оставивъ Его одного среди враговъ, а ап. Петръ даже отрекся отъ Него. Но Господь Своею смертію и воскресеніемъ посрамилъ и побѣдилъ враговъ Своихъ и сошествіемъ въ адъ сокрушилъ державу смерти и діавола и освободилъ узниковъ ада, увѣровавшихъ въ Него. Такъ началась борьба—побѣда Іисуса Христа надъ врагами Церкви и Бога. Но у пр. Исаіи по преимуществу изображается послѣдняя борьба и послѣдняя побѣда Іисуса Христа надъ земными врагами Его церкви, и Побѣдитель—Христосъ идетъ прославить еще на землѣ искупленныхъ Своихъ: это—*„день воздаянія“—отмщенія* и *„лѣто избавленія“*. По объяснительному изображенію этой побѣды въ Апокалипсисѣ выходитъ, что это есть побѣда Христа надъ послѣднимъ антихристомъ и собранными имъ народами и царями (Ап. XIX, 18—21), послѣ чего наступитъ славное тысячелѣтнее царствованіе Христа въ земной Церкви Его (см. гл. XX).

2. *Почему Побѣдитель представляется у пророка идущимъ изъ страны Едомской и главнаго города ея Восора?*— Идумеяне, потомки Едома, или Исава, брата Іакова—Израиля, начиная со временъ Моисея, постоянно враждовали съ Евреями. Со времени царя Давида, который покорилъ ихъ своей власти, они были въ подчиненіи у царей Іудейскихъ до Іосафата, при которомъ сдѣлали опустошительное нашествіе на Іудею, а потомъ отложились отъ Іорама, сына Іосафатова, и ко времени дѣятельности пр. Исаіи Идумеяне уже сдѣлались непримиримыми врагами Іудеевъ и въ политическомъ, и въ религіозномъ отношеніи. Посему Исаія и другіе пророки смотрятъ съ этого времени на Едомъ,

какъ на главнаго врага Церкви и Бога, какъ на представителя всѣхъ враждебныхъ Церкви Божіей народовъ, проченныхъ заклятію и всеконечному истребленію судомъ Божіимъ. Такой взглядъ на Едомъ ясно раскрытъ у пр. Исаіи въ XXXIV главѣ его книги (ст. 2. 3. 5—8). Посему и въ главѣ LXIII-ей Побѣдитель—Христосъ идетъ отъ Едома, гдѣ совершилось послѣднее пораженіе всѣхъ враждебныхъ Богу и церкви народовъ. *Въ странѣ Едома* Антихристъ собираетъ всѣхъ враговъ Христа, царей и народовъ; въ *Сіонѣ* же Побѣдитель—Христосъ собираетъ всѣхъ спасенныхъ, вѣрующихъ въ Него, для прославленія ихъ.

§ 34. Гл. LXV, 1—25: ***пророчество о призваніи язычниковъ и о торжествѣ церкви Божіей, или новаго Іерусалима.***

Примѣчаніе.—Составляя отвѣтъ Побѣдителя Мессіи на молитву (LXIII, 7—LXIV), глава LXV—я содержитъ въ первыхъ семи стихахъ (ст. 1—7) опредѣленіе промысла Божія о призваніи ко спасенію язычниковъ и объ отверженіи Іудеевъ съ указаніемъ причины того; въ слѣдующихъ затѣмъ девяти стихахъ (ст. 8—16) изображается спасеніе избранныхъ и гибель нечестивыхъ изъ среды Израиля, и наконецъ въ остальныхъ девяти стихахъ (ст. 17—25) описывается торжество членовъ новаго Іерусалима.

Изложеніе содержанія.—а) Когда пророкъ услышалъ изъ устъ Побѣдителя—Помазанника укоръ, что во время тяжкой борьбы Его съ врагами не нашлось изъ избраннаго народа ни одного помогающаго Ему (LXIII, 5); то онъ почувствовалъ и сознадъ, что народъ Еврейскій недостоинъ воспользоваться благими результатами побѣды Раба Іеговы, и посему принесъ отъ лица народа горячую покаянно—просительную молитву, въ концѣ которой изливаетъ жалобу предъ Богомъ на тяжесть Его гнѣва, обрушившагося на избранный народъ Его, столица котораго, священный Іерусалимъ, опустошенъ и „домъ освященія“, т. е. храмъ, сожженъ, и затѣмъ окончилъ молитву воплемъ народнымъ: „послѣ этого бу-

дешь-ли, Господи, молчать и карать насъ безъ мѣры“ (LXIV, 9—12)? На такую молитву народа Побѣдитель—Помазанникъ отвѣчалъ, что въ спасительныхъ дѣйствіяхъ промысла Божія о людяхъ нѣтъ обиды для Іудеевъ. Если *теперь* Господь открылся народамъ, не искавшимъ Бога и не именовавшимся именемъ Его, т. е. язычникамъ; то къ народу избранному, т. е. Еврейскому, Онъ простиралъ отечески руки во *все* долгое *время* завѣта съ нимъ („*весь день*“— „*цѣлый день*“), хотя этотъ народъ постоянно оставался непокорнымъ и противящимся Господу своему (LXV, 1 и 2). Противленіе это выражалось явнымъ оскорбленіемъ Господа въ лице чрезъ разные виды идолопоклонства, проявлявшагося очень гласно, нескрытно, и однакожъ оскверненный народъ этотъ считалъ себя святѣе другихъ народовъ и всякому говорилъ: „остановись, не подходи ко мнѣ, потому что я святъ для тебя“. Вотъ, за такіе-то написанные предъ Богомъ грѣхи Іудеевъ и за грѣхи ихъ отцевъ Господь опредѣляетъ достойно наказать ихъ, обратить ихъ злыя дѣла на ихъ голову (ст. 3—7).

б) Но и въ грозномъ судѣ на Іудеевъ Господь окажетъ милость Своему негодному винограднику (ср. Ис. V, 1—7), въ которомъ найдется хотя одна добрая ягода: какъ хозяинъ щадитъ свой худой виноградникъ ради одной лозы съ доброю ягодою, такъ Господь ради Раба Своего (—„служащаго ми ради“) не погубитъ всѣхъ Іудеевъ, а произведетъ отъ нихъ доброе сѣмя, которое и унаслѣдуетъ горную страну Іудейскую и плодоносныя долины Израилевы (ст. 8—10). А тѣхъ изъ Іудеевъ, которые забыли гору Божію, а стали служить *Гаду* (—богу счастія) и *Мени* (—*богинѣ судьбы, рока*), Господь обрекаетъ на истребленіе за ихъ упорное непослушаніе зовущему гласу Божію. Посему, когда рабы Божіи будутъ насыщаться духовною пищею и пѣть отъ сердечной радости, тогда отверженные изъ Іудеевъ будутъ голодать и рыдать отъ скорби, и имя ихъ будетъ позор-

нымъ, проклятымъ *) въ устахъ истинныхъ рабовъ Божіихъ, такъ что Господь наконецъ убьетъ ихъ, а избраннымъ рабамъ Своимъ наречетъ *новое имя*, которое будетъ благословляться на землѣ (ст. 11—16).

в) Для полнаго обновленія церкви Господь даетъ обѣтованіе сотворить (евр. боре отъ бара) новое небо и новую землю, такъ что старыя бѣдственныя условія жизни падшаго человѣка на землѣ забудутся, а будутъ на ней радость и веселіе; потому что Господь уже творитъ новый Іерусалимъ источникомъ веселія и радости для людей Божіихъ (ст. 17 и 18 сф. 2 Кор. V, 17 и Ап. XXI, 1). Самъ Богъ будетъ радоваться Своему новому творенію: Іерусалиму и людямъ Своимъ въ немъ, и посему въ немъ не будетъ слышанъ голосъ плача, даже смерть потеряетъ свой устрашающій и болѣзненный характеръ, ибо всѣ будутъ достигать полноты дней своихъ и умирать бодрыми, какъ юноши, а грѣшникъ, хотя бы и ста лѣтъ, будетъ проклинаемъ въ этомъ обществѣ святыхъ (ст. 19 и 20). Рабы Божіи будутъ пользоваться плодами трудовъ своихъ, не опасаясь, что другіе, враги, отнимутъ ихъ достояніе; сами будутъ пользоваться издѣліями своими до ихъ обветшанія (—*„дѣла до трудовъ ихъ обетшаютъ“*), а дни жизни ихъ будутъ долговременны, какъ дни „древа жизни“; не будутъ трудиться напрасно и не будутъ страшиться за судьбу дѣтей своихъ; потому что они и потомство ихъ будутъ благословенны Богомъ, и Богъ будетъ милостиво слышать и исполнять ихъ молитвы и прошенія (ст. 21—24). Тогда въ этомъ обществѣ вѣрующихъ новаго Іерусалима люди съ звѣрообразными и дикими нравами обратятся въ кроткихъ и незлобивыхъ, а древній змѣй, діаволъ, будетъ въ униженіи и въ невозможности уязвлять людей; вообще злые люди и діаволъ не будутъ имѣть возможности дѣлать зла и вреда на всей святой горѣ Божіей (ст. 25 ср. XI, 6. 8 и 9; Быт. III, 14 и Лк. X, 19).

*) Стихъ 15-ый см. въ рускомъ переводѣ.

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память ст. 1 и 2.

1. *Какъ понимать первые два стиха этой главы?* Ап. Павелъ, говоря о томъ, что язычники, не искавшіе праведности, получили оправданіе по вѣрѣ въ воскресшаго Іисуса Христа, а Іудеи, искавшіе закона праведности, преткнулись и отпали отъ церкви спасаемыхъ (Римл. IX. 30—32),—обличаетъ Іудеевъ и свидѣтельствуетъ, что они сами виновны въ своемъ паденіи; потому что о призваніи язычниковъ ко спасенію въ царствѣ Мессіи и о своемъ отверженіи за невѣріе они знали и были предупреждены первымъ Моисеемъ (Вт. XXXII, 21), а потомъ великимъ пр. Исаіею (Римл. X, 19—21 и Ис. LXV, 1 и 2). Пр. Исаія своимъ заблуждающимся современникамъ *смѣло* говорилъ о будущемъ призваніи язычниковъ ко спасенію отъ лица Помазанника—Господа, что Онъ открылся не вопрошавшимъ Его, т. е. язычникамъ, и они нашли Его, а относительно отверженія Израиля говорилъ, что „цѣлый день Онъ простиралъ руки къ народу непослушному и упорному", т. е. къ Евреямъ, и они заслужили пылающій гнѣвъ Божій. Такимъ образомъ въ данныхъ стихахъ предсказывается о милости Божіей къ язычникамъ, выразившейся призваніемъ ихъ ко спасенію въ церкви Христовой, и объ отнятіи царства Божія отъ Іудеевъ (ср. Мѳ. XXI, 43) за ихъ невѣріе и упорное невниманіе къ отечески—любвеобильному приглашенію Господа.

2. *Какъ выразился, по пророчеству этой главы, гнѣвъ Божій на отверженныхъ Іудеевъ и милость Божія къ нимъ?* —Замѣчательно, что въ этомъ пророчествѣ, да и во всѣхъ грозныхъ пророчествахъ противъ Іудеевъ, гнѣвъ Божій всегда растворяется милостію. Въ данномъ пророчествѣ, *во—первыхъ,* за идолопоклонство Іудеевъ и за самохвальство ихъ своею мнимою святостію, *чистотою,* Господь опредѣлилъ наказать ихъ, „обративши дѣла ихъ въ нѣдра ихъ", т. е. соотвѣтственно грѣхамъ ихъ, или самыми ихъ грѣхами

(LXV, 3—7). Они заражались идолопоклонствомъ, подражая язычникамъ, и вмѣстѣ презрительно относились ко всѣмъ другимъ народамъ, какъ къ нечистымъ; и, вотъ, Господь отдалъ ихъ во власть язычникамъ, что и началось Ассирійско—Вавилонскимъ плѣномъ. Это послужило къ очищенію Евреевъ отъ идолопоклонства. Но, отставъ отъ грубаго идолопоклонства, Іудеи стали служить *мамонѣ*, земному *счастію* (у пророка—*Гаду*) и *слѣпо подчиняться* *року* или *судьбѣ* (у пророка—*Мени*), такъ что изъ-за земныхъ благъ отвергли духовныя блага царства Мессіи и убили самого Мессію, Раба Іеговы. Посему, *во-вторыхъ,* Господь обрекъ ихъ самихъ на истребленіе; но ради Раба Своего опредѣлилъ, не погубляя всѣхъ, произвесть отъ нихъ *сѣмя* истинныхъ рабовъ Божіихъ, которые и наслѣдуютъ святую гору Божію (ст. 8—12), т. е. царство небесное. Отселѣ одни Іудеи болѣе и болѣе удаляются отъ Бога и караются Имъ, такъ что самое имя ихъ (—*жиды*) дѣлается поноснымъ и проклятымъ, а другіе—приближаются къ Богу, заслуживаютъ Его милость и благословеніе и нарекаются новымъ именемъ (*христіане*), и забудутъ прежнія свои скорби въ радости о Господѣ (ст. 13—16). Это наказаніе большинства Іудеевъ отъ Господа начало исполняться разрушеніемъ Іерусалима Римлянами и окончательнымъ отдѣленіемъ ихъ отъ церкви Христовой и исполняется оно доселѣ.

3. *Въ чемъ будетъ состоять, по этому пророчеству, торжество членовъ новаго Іерусалима?*—Богъ даетъ въ этомъ пророчествѣ обѣтованіе сотворить *новое небо* и *новую землю* для полнаго водворенія правды и блаженства среди земныхъ тварей (LXV, 17 ср. 2 Петр. III, 13 и Ап. XXI, 1). Но прежде этого всемірнаго обновленія твари произойдетъ частное обновленіе церкви Христовой, *новаго Іерусалима*, которое, по изображенію настоящаго пророчества, будетъ состоять въ слѣдующемъ: вмѣсто житейскихъ скорбей и печалей люди Божіи въ новомъ Іерусалимѣ будутъ поль-

зоваться нормальными благами земными отъ трудовъ своихъ и будутъ счастливы; хотя смерть еще не будетъ уничтожена, но благочестивые вѣрующіе будутъ достигать глубокой старости въ полномъ здравіи и спокойно умирать; въ нравственномъ отношеніи произойдетъ въ членахъ новаго Іерусалима полный переворотъ, такъ что нынѣшніе жестокіе и звѣрообразные нравы измѣнятся въ кроткіе и мирные, и хотя въ этомъ обществѣ праведниковъ и будутъ грѣшники и злые, но какъ меньшинство, и при томъ они, и даже самъ діаволъ, не будутъ имѣть возможности вредить праведнымъ.

§ 35. Гл. LXVI, 1—24: *пророчество о гибели ветхаго Іерусалима, о послѣднемъ судѣ надъ нераскаянными грѣшниками и о полномъ торжествѣ новаго Іерусалима.*

Примѣчаніе.—Въ этой главѣ содержится продолженіе отвѣта Господа—Побѣдителя на молитву народа Еврейскаго (LXIII, 7—LXIV). Въ той молитвѣ наказуемый Богомъ Еврейскій народъ между прочимъ жалуется на то, что онъ уравненъ съ язычниками (LXIII, 19), а между тѣмъ онъ всегда признавалъ единаго Бога (LXIV, 4 и 9), и проситъ себѣ милости ради святаго Іерусалима и храма, запустѣніемъ которыхъ безславится будто имя Божіе (ст. 10—12). Въ отвѣтѣ Господа на это въ данной главѣ содержится: во-первыхъ, обличеніе Господомъ Іудеевъ, которые недостойнымъ поклоненіемъ Богу и глумленіемъ надъ покорными рабами Божіими осквернили святость храма и Іерусалима и вызвали опредѣленіе Божіе о разрушеніи ветхаго Іерусалима и храма и о прекращеніи ветхозавѣтнаго порядка церкви, а вмѣсто того образованіе лучшей церкви новозавѣтной (LXVI, 1—14); во-вторыхъ, предсказаніе грознаго суда Божія на всѣхъ нечестивыхъ и предсказаніе славы новаго Іерусалима съ чадами изъ всѣхъ народовъ и съ новымъ служеніемъ въ немъ Богу (ст. 15—24).

Изложеніе содержанія. — а) Побѣдитель—Помазанникъ именемъ Господа отвѣчаетъ мнимо благочестивымъ богомольцамъ, что Вседержителю Творцу, престоломъ Которому служитъ небо, а земля—подножіемъ ногъ Его, нельзя построить такой домъ, въ которомъ бы Онъ нуждался для обитанія Своего, и что Онъ милостиво взираетъ на такихъ только молитвенниковъ, которые прибѣгаютъ къ Нему съ смиреніемъ, покаяннымъ сокрушеніемъ и съ трепетнымъ благоговѣніемъ къ слову Божію, а жертвы лицемѣрныхъ и мнимо—праведныхъ богопоклонниковъ—мерзость предъ Господомъ и Господь тяжко накажетъ ихъ за ихъ упорное непослушаніе (LXVI, 1—4). Затѣмъ, обращаясь къ смиренно—послушнымъ слову Божію, Помазанникъ—Побѣдитель утѣшаетъ ихъ и свидѣтельствуетъ, что враждующіе противъ нихъ братья, невѣрующіе Іудеи, напрасно насмѣхаются надъ ними, говоря: „пусть явитъ Себя въ славѣ Господь, и мы посмотримъ на веселіе ваше“: они сами посрамлены будутъ: городъ и храмъ ихъ будутъ, по суду Божію, разрушены, и все ветхозавѣтное богослужебное устройство церкви прекратится (ст. 5 и 6). Но въ то время, когда съ великимъ шумомъ падетъ ветхій Іерусалимъ и весь ветхозавѣтный порядокъ богослуженія, тихо чудеснымъ образомъ у новаго Сіона, новаго Іерусалима, народится множество чадъ, въ одинъ день народится новый богоизбранный народъ (ст. 7—9). Теперь чада новаго Іерусалима, этой новой матери—церкви, тѣ Іудеи, которые скорбѣли объ уничиженіи ветхаго Іерусалима, приглашаются радоваться радостію новаго Сіона и насыщаться преизбыткомъ славы его; потому что Господь направляетъ къ нему, какъ многоводную рѣку, миръ и богатство народовъ; Онъ утѣшитъ, какъ любящая мать, дѣтей Сіона, и они разцвѣтутъ, какъ молодая зелень при рѣкахъ. Такъ рука Господа милостиво откроется для рабовъ Его, но грозно упадетъ на враговъ Его. (ст. 10—14).

б) Вотъ, въ послѣдній разъ гнѣвъ Божій откроется грознымъ пришествіемъ Господа на судъ съ небеснымъ воинствомъ Своимъ (—„*колесницы Его*“); тогда огнемъ судиться будетъ вся земля и мечемъ всякая плоть; погибнутъ всѣ нечестивцы, и тѣ, которые самовольно устроили для себя освященіе и очищеніе въ своихъ общинахъ (—„въ вертоградахъ“, т. е. невѣрующіе Іудеи и еретики) и тѣ, которые, не вѣря въ Бога, оскверняются всякою мерзостію (ст. 15—17). Всевѣдущій Господь, зная помышленія всѣхъ, придетъ собрать всѣхъ народовъ, однихъ, какъ выше сказано, на грозный судъ, а другихъ на празднественное торжество въ новомъ Іерусалимѣ и для созерцанія тамъ славы Божіей. Для сего послѣдняго Господь пошлетъ отмѣченныхъ особеннымъ чудодѣйственнымъ знаменіемъ и спасенныхъ (избавленныхъ отъ всякаго суда Божія) ко всѣмъ народамъ и языкамъ, и они будутъ проповѣдывать среди нихъ явленіе славы Божіей и приведутъ въ новый Іерусалимъ вѣрующихъ изъ язычниковъ въ качествѣ братьевъ, увѣровавшихъ изъ Іудеевъ (ст. 18—20). Это приведеніе язычниковъ къ Господу будетъ лучшею духовною жертвою, какую приносили когда—либо Богу вѣрующіе Израильтяне, и Господь изъ среды пришедшихъ къ Нему язычниковъ изберетъ Себѣ новыхъ жрецовъ и левитовъ (ст. 20 и 21). Такимъ образомъ какъ творимыя Богомъ новое небо и новая земля будутъ вѣчно прекрасны предъ Госпбдомъ, такъ обновленное сѣмя Божіе, т. е. возрожденные вѣрующіе, будутъ вѣчно блаженными предъ Нимъ; тогда всѣ спасенные (—„*всяка плоть*“) будутъ приходить въ новый Іерусалимъ въ ново-установленные праздники, чтобы въ веселіи поклониться Господу (ст. 22 и 23). Внѣ же этого Іерусалима будутъ вѣчно мучиться духовно—убитые богоотступники; ибо „червь ихъ не умретъ и огонь ихъ не угаснетъ“ (ст. 24 ср. Мѳ. IX, 44).

1. *Какой смыслъ пророческаго ученія Исаіи о невозможности построить достойный Богу храмъ (LXVI, 1)?—*

Здѣсь находится ученіе о вездѣприсутствіи Божіемъ и о невмѣстимости Бога въ какихъ либо предѣлахъ пространства (ср 3 Цар. VIII, 27), а отсюда та мысль о храмѣ, что онъ не можетъ считаться такимъ жилищемъ Господа, которое, по ложному мнѣнію Іудеевъ, необходимо Ему и съ которымъ бы связывалось понятіе о неприкосновенности этого жилища для язычниковъ и о неразрушимости его. Такое ложное мнѣніе о храмѣ Іерусалимскомъ было среди Іудеевъ во времена Исаіи и потомъ и іудеи думали, что Іерусалимъ и храмъ не могутъ быть разрушены врагами и что подъ защитою храма они сами безопасны отъ всѣхъ враговъ (см. Іер. VII, 3. 4 и 10). Такое ложное мнѣніе о храмѣ было у Іудеевъ и во времена апостоловъ; посему, когда архидіаконъ Стефанъ сталъ предрекать на основаніи словъ Господа о разрушеніи Іерусалима и храма и объ отмѣненіи обрядовъ ветхозавѣтнаго богослуженія, совершеніе которыхъ связывалось съ существованіемъ храма, тогда невѣрующіе Іудеи обвинили его, какъ богохульника (Дѣян. VI, 11—14). Святый же Стефанъ обличалъ ложное мнѣніе Іудеевъ о храмѣ словами даннаго Исаина пророчества и подкрѣплялъ ими свое свидѣтельство о разрушеніи храма и о прекращеніи ветхозавѣтнаго богослуженія (VII, 48—50). Такимъ образомъ ученіе пр. Исаіи о невозможности построить для обитанія Господа достойный храмъ имѣетъ двоякое значеніе: *обличительное*, именно обличеніе ложнаго мнѣнія о храмѣ, какъ неприкосновенномъ жилищѣ Божіемъ (*„Всевышній не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ“*), и *пророческое*, именно пророчество о томъ, что храмъ, какъ домъ молитвы, оскверненный недостойнымъ служеніемъ невѣрующихъ Іудеевъ, обрекается Господомъ на конечное разрушеніе и все ветхозавѣтное богослуженіе въ немъ прекращается навсегда (Ис. LXVI, 3. 4 и 6).

2. *Какъ исполнилось пророчество Исаіи о рожденіи Сіономъ цѣлаго народа въ одинъ день (ст. 7 и 8)?*—Это исполнилось

въ день Пятидесятницы послѣ сошествія Св. Духа на апостоловъ, когда проповѣдію ап. Петра обращены были ко Христу и возрожденные благодатію Св. Духа въ таинствѣ крещенія присоединились къ новой церкви Христовой около трехъ тысячъ человѣкъ (Дѣян. II, 40 и 41). Потомъ, когда пришла по суду Божію гибель Іерусалима и храма чрезъ Римлянъ, новорожденный христіанскій народъ возросъ неисчислимо и распространился уже отъ Іерусалима до Испаніи, а изъ обреченнаго на гибель ветхаго Іерусалима христіанская община тихо удалилась за Іорданъ въ Пеллу. Такъ народились чада новаго Сіона, т. е. церкви Христовой.

3. *О какомъ пришествіи Господа на судъ говорится въ этомъ пророчествѣ (ст. 15—17)?*—Нужно думать, что здѣсь предсказывается второе пришествіе Господа Іисуса Христа для карательнаго суда надъ всѣми грѣшниками; потому что, согласно съ предсказаніемъ самого Іисуса Христа (Мѳ. XXV, 31 и 41), это пришествіе Господа будетъ въ огнѣ для отмщенія всѣмъ нечестивымъ, и Господа будутъ сопровождать грозные ангелы Его (Ис. LXVI, 15 и 17), а также и потому, что судиться будетъ огнемъ „вся земля“ (ст. 16) и вмѣстѣ съ этимъ совершится твореніе новаго неба и новой земли (ст. 22), какъ предсказалъ и ап. Петръ (2 Петр. III, 7 и 13).

4. *О какомъ собраніи всѣхъ народовъ въ новый Іерусалимъ говорится въ этомъ пророчествѣ (ст. 18—21)?*—Нужно имѣть въ виду, что пр. Исаія при изображеніи новозавѣтныхъ временъ часто соединяетъ въ одной общей картинѣ черты событій, раздѣленныхъ большими промежутками пространства и времени. Такъ и здѣсь: при изображеніи собранія народовъ для созерцанія славы Божіей въ новомъ Іерусалимѣ однѣ черты нужно относить къ обращенію языческихъ народовъ ко Христу и къ духовному ихъ собранію въ единой церкви Христовой чрезъ апостоловъ, каковы: посольство *назнаменованныхъ* чудодѣйственною силою Св.

Духа (1 Кор. XIV, 22 и 2 Кор. I, 22) и *спасенныхъ* изъ Іудеевъ для проповѣди о Христѣ не слышавшимъ о Богѣ язычникамъ, и избраніе Богомъ изъ увѣровавшихъ язычниковъ жрецовъ и левитовъ, т. е. священнослужителей новозавѣтной церкви; другія же черты, какъ-то: собраніе народовъ для созерцанія славы Божіей на праздники въ новомъ Іерусалимѣ и соединеніе этого собранія избранныхъ изъ всѣхъ народовъ съ собраніемъ всѣхъ нечестивыхъ на судъ и празднованія въ Іерусалимѣ первыхъ съ вѣчнымъ мученіемъ послѣднихъ, нужно относить къ послѣднимъ временамъ церкви Христовой на землѣ (ср. Мѳ. XXIV, 14, 30 и 31) и къ открытію царства славы.

§ 36. *Общій взглядъ на содержаніе пророческихъ рѣчей Исаіи; подлинность третьей части его книги.*—1) Въ книгѣ пр. Исаіи, какъ извѣстно, два собранія рѣчей, раздѣленныхъ историческимъ отдѣломъ (гл. XXXVI—XXXIX), содержащимъ въ себѣ описаніе нашествія Сеннахирима при царѣ Езекіи и предсказаніе пр. Исаіею царю плѣна Вавилонскаго по поводу посольства Меродаха Валадана, царя Вавилонскаго. Въ первой части книги (гл. I—XXXV), т. е. въ первомъ собраніи рѣчей пр. Исаіи, рѣчи пророка содержатъ въ себѣ изображеніе современнаго пророку, особенно при Ахазѣ и Езекіи, религіозно—нравственнаго и политическаго состоянія царства Іудейскаго и Израильскаго, а также изображеніе отношеній обоихъ Еврейскихъ царствъ между собою и къ сосѣднимъ языческимъ народамъ, и на основаніи этого состоянія и этихъ отношеній—предсказаніе гибели обоихъ царствъ отъ язычниковъ, а затѣмъ и суда Божія на языческіе народы. Въ этой части обличенія пророка, его пророческое ученіе и его предсказанія будущаго получаютъ начало отъ современныхъ ему событій, отъ злобы дня и потомъ направляются въ будущее, къ событіямъ царства Еммануила. Въ рѣчахъ же, составляющихъ третію часть книги (гл. XL—LXVI), или второе собраніе

рѣчей, пророкъ отрѣшается отъ всего настоящаго и весь погружается духомъ въ будущее; тутъ исходнымъ пунктомъ пророческаго ученія и предсказаній о будущихъ судьбахъ народовъ по отношенію къ царству „Раба Іеговы“ служитъ плѣнъ Вавилонскій и освобожденіе изъ плѣна. Однакожъ въ рѣчахъ Исаіи обоихъ сборниковъ главнѣйшіе предметы содержанія одни и тѣ же и способъ изложенія пророческихъ предметовъ одинаковъ, за исключеніемъ того, что въ рѣчахъ второго сборника болѣе единства въ содержаніи и тонъ ихъ постоянно болѣе торжественный и радостный, чѣмъ въ рѣчахъ перваго сборника, что естественно произошло у пророка отъ различія указаннаго содержанія обоихъ сборниковъ. Обличительныя изображенія религіозно-нравственнаго состоянія Іудеевъ въ обоихъ собраніяхъ рѣчей пр. Исаіи одинаковы (гл. I и V; ср. LVI, LVII, LVIII, LXV, 3—7 и LXVI, 3); эти обличенія одинаково сопровождаются угрозами судомъ Божіимъ и призывомъ къ покаянію. Но, по указанію рѣчей первой части книги, судъ Божій на Евреевъ послѣдуетъ чрезъ нашествіе язычниковъ и чрезъ плѣненіе отъ нихъ; тогда какъ въ рѣчахъ послѣдней части этотъ судъ произведенъ будетъ непосредственно самимъ Господомъ, или Рабомъ Его, Помазанникомъ. Въ рѣчахъ противъ языческихъ народовъ пророкъ изображаетъ также двоякій судъ Божій на нихъ: судъ чрезъ внѣшнія бѣдствія и нашествіе враговъ и судъ непосредственно отъ Господа; притомъ нѣкоторые изъ языческихъ народовъ, какъ злобные и непримиримые враги церкви Божіей, именно Вавилоняне и Идумеяне (XIII и XIV, XXXIV, XLVII и LXIII, 1—6), подлежатъ по суду Божію конечному истребленію, другіе же народы—только временному наказанію и имѣютъ надежду спасенія въ будущемъ царствѣ Мессіи, напр. Египтяне (гл. XIX) и другіе. Въ рѣчахъ первой части книги спасителемъ Сіона и избавителемъ истинныхъ чадъ его является *Еммануилъ*, имѣющій родиться отъ Дѣвы (VII, 14; VIII, 9 и 10;

X, 5—17 и др.), а въ рѣчахъ третьей части избавителемъ Израиля отъ временнаго плѣна Вавилонскаго указывается *Киръ*, царь Персидскій (XLIV, 28—XLV, 8 и 13), а избавителемъ отъ рабства духовнаго, грѣху и діаволу, явится *Отрокъ Господень*, или *Рабъ Іеговы*, имѣющій пострадать и умереть за грѣхи всѣхъ людей (гл. LIII) и побѣдить всѣхъ враговъ церкви Божіей (LXIII, 1—6). *Еммануилъ* и *Отрокъ Господень*—одно и тоже лицо. *Еммануилъ* есть Богочеловѣкъ (IX, 6), имѣющій произойти изъ униженнаго дома Давидова (XI, 1), но обладающій всею полнотою даровъ Св. Духа (XI, 2); Онъ произведетъ судъ на землѣ и умиротворитъ всѣхъ, просвѣтитъ сидящихъ во тьмѣ и сѣни смертной и на Него будутъ уповать язычники (IX, 1 и 2; XI, 3—5 и 10). *Отрокъ Господень*, также смиренный и униженный отъ рожденія до смерти (LIII, 1—8), имѣя на Себѣ Духа Господня, будетъ помазанъ открыть „благопріятное лѣто Господне“ для спасенія страждущихъ (LXI, 1—3); Онъ „возвѣститъ судъ народамъ“, Его Господь поставитъ въ завѣтъ и во свѣтъ язычникамъ, и „на имя Его язычники уповать будутъ“ (XLII, 1—7). Въ рѣчахъ обоихъ сборниковъ времена Мессіи изображаются временемъ мира въ церкви Божіей, когда „на всей святой горѣ Божіей не будутъ дѣлать зла и вреда: волкъ будетъ жить вмѣстѣ съ ягненкомъ и барсъ будетъ лежать вмѣстѣ съ козленкомъ, корова будетъ пастись съ медвѣдицею и левъ, какъ волъ, будетъ ѣсть солому, а для змѣя прахъ будетъ пищею“ (XI, 6—9 и LXV, 25). Торжество *новаго Сіона*, или *Іерусалима*, описывается одинаково въ обоихъ сборникахъ (гл. II, 2—4; XII, XXVI; XXXV, 10; LX; LXII; LXV, 17—25 и LXVI, 20—23); только въ рѣчахъ второго сборника это описаніе *новаго Іерусалима* дѣлается подробнѣе и слава его выставлена гораздо блистательнѣе; потому что тамъ изображается новый Іерусалимъ въ состояніи славы, даже послѣ второго пришествія Мессіи Господа на общій судъ и послѣ творе-

нія *новаго неба* и *новой земли*. При изображеніи дѣла спасенія людей Еммануиломъ—Рабомъ Іеговы замѣчательны у пр. Исаіи въ обоихъ сборникахъ двѣ черты: *во—первыхъ*, Іудеи, когда въ основаніе новаго Сіона Господь положитъ *краеугольнымъ камнемъ* смиреннаго Еммануила, страдающаго Раба Своего, преткнутся объ этотъ камень и падутъ (XXVIII, 16 и VIII, 14), ибо они не увѣруютъ въ страдающаго Мессію (LIII, 1), и Господь отвергнетъ ихъ и на мѣсто ихъ призовстъ язычниковъ (LXV, 1 и 2); *во—вторыхъ*, въ концѣ временъ спасенія язычниковъ Іудеи, ревнуя имъ, обратятся къ Господу Мессіи и пойдутъ въ новый Сіонъ, Его церковь (гл. XXXV), и такимъ образомъ предъ вторымъ пришествіемъ Господа Іисуса Христа „весь Израиль спасется", какъ свидѣтельствуетъ ап. Павелъ на основаніи именно пророчества Исаіи въ третьей части его книги (Римл. XI, 25—27 ср. Ис. LIX, 20 и 21). Кромѣ этого, очень ясно и опредѣленно пророчествуетъ Исаія въ рѣчахъ своихъ обоихъ сборниковъ объ обращеніи ко Христу невѣрующихъ прежде язычниковъ (II, 2—4; LII, 15; LV, 4 и 5 и др). и о цвѣтущемъ состояніи церкви Христовой изъ язычниковъ (XXXV, 1 и 2; LIV, 1—3).

Изображая церковь Христову изъ Іудеевъ и церковь изъ язычниковъ и потомъ вѣрующихъ Іудеевъ и язычниковъ, соединенныхъ вмѣстѣ въ единой церкви Христовой, пр. Исаія имѣетъ обыкновеніе представлять церковь подъ образомъ Сіона, или Іерусалима; посему справедливо онъ называется „благовѣстникомъ Сіона", или „Іерусалима" (XL, 9), а по ясности своихъ изображеній лица Мессіи и совершеннаго Имъ дѣла спасенія—*ветхозавѣтнымъ евангелистомъ*.

2) *Подлинность третьей части книги пр. Исаіи, или рѣчей второго сборника* (гл. XL—LXVI). - Болѣе общее содержаніе и вмѣстѣ единство въ самой внѣшней формѣ изложенія пророческихъ рѣчей третьей части книги пр. Исаіи, а главнымъ образомъ изумительно ясныя пророче-

ства, содержащіяся здѣсь, объ освобожденіи Іудеевъ изъ плѣна съ указаніемъ даже имени освободителя *Кира* подали поводъ нѣкоторымъ изъ новѣйшихъ толковниковъ отрицать подлинность рѣчей этой части книги и относить появленіе ихъ ко времени послѣднихъ годовъ плѣна Вавилонскаго, а писателемъ ихъ считать какого-то *девтеро—Исаію*. Но несостоятельность этого мнѣнія доказывается, кромѣ сходства рѣчей третьей части книги съ рѣчами первой части ея, слѣдующими внѣшними свидѣтельствами о несомнѣнной подлинности рѣчей второго сборника.

а) Подлинность третьей части книги пр. Исаіи признавалась всею іудейскою церковью, и послѣдніе составители ветхозавѣтнаго канона (Ездра и другіе) не усумнились признать пр. Исаію писателемъ чудныхъ рѣчей этой части, и внесли ихъ въ составъ его книги.

б) По прямому свидѣтельству Іосифа Флавія („Іуд. древн.“ кн. XI, гл. 1, § 2) и по указанію первой книги Ездры, гдѣ находится указъ Кира объ освобожденіи Іудеевъ изъ плѣна и о построеніи храма Іеговѣ въ Іерусалимѣ съ яснымъ намекомъ на пророчество Исаіи о Кирѣ (1 Ездр. I, 2 ср. Ис. XLIV, 28 и XLV, 1 и 13), нужно признать, что Киръ „читалъ“, или слушалъ читанное ему (пр. Даніиломъ) знаменитое пророчество Исаіи о себѣ. Конечно, это пророчество Исаіи представлено было Киру и принято имъ, какъ *древнее*, а не современное ему пророчество; въ послѣднемъ случаѣ оно не имѣло бы для него никакой силы.

в) Важное свидѣтельство о подлинности рѣчей Исаіи, содержащихся въ третьей части его книги, находится въ книгѣ Премудрости Іисуса сына Сирахова, жившаго за 300 лѣтъ до Р. Хр. Іисусъ Сираховъ пишетъ въ своей книгѣ объ Исаіи: „пророкъ Исаія великимъ духомъ своимъ провидѣлъ отдаленное будущее и утѣшилъ сѣтующихъ въ Сіонѣ; до вѣка возвѣщалъ онъ будущее и сокровенное, прежде нежели оно исполнилось“ (Сир. XLVIII, 25, 27 и 28).

Утѣшительныя видѣнія пр. Исаіи о славѣ Сіона находятся именно по преимуществу въ третьей части его книги.

г) Наконецъ, подлинность пророчествъ этой части съ несомнѣнностію и непререкаемо засвидѣтельствована въ книгахъ Новаго Завѣта. Такъ, Іисусъ Христосъ слова пророчества: „Духъ Господень на мнѣ"... (Ис. LXI, 1 и 2) читалъ въ Назаретской синагогѣ, по свидѣтельству еванг. Луки (Лук. IV, 17—19), изъ книги „Исаіи пророка"; пророчество: „гласъ вопіющаго въ пустыни"... (XL, 3) ев. Матѳей и Лука приводятъ, какъ слова пр. Исаіи (Мѳ. III, 3 и Лук. III, 4); слова: „Господи, кто вѣрова слуху нашему".... (LIII, 1) ев. Іоаннъ приводитъ, какъ „слово Исаіи пророка" (Іо. XII, 38) и друг.



КАФЕДРА БИБЛЕИСТИКИ МОСКОВСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

www.bible-mda.ru



Кафедра библеистики — учебное и научное подразделение Московской православной духовной академии (www.mpda.ru), обеспечивающее преподавание более 20 дисциплин. Заведующий кафедрой — доцент протоиерей Леонид Грилихес. Основное научное направление кафедры — разработка углубленного курса святоотеческой экзегетики с привлечением широкого контекста всех современных библейских исследований.

Проект по созданию электронных книг

Проект осуществляется совместно с Региональным фондом поддержки православного образования и просвещения «Серафим». В подготовке книг принимают участие студенты кафедры. Куратор проекта — преподаватель священник Димитрий Юревич. Электронные книги распространяются на компакт-дисках в формате pdf и размещаются на сайте в формате djvu.

На сайте кафедры

www.bible-mda.ru

- ✔ электронные книги для свободной загрузки
- ✔ информация о кафедре, ее преподавателях, новостях, учебном процессе
- ✔ информация об издаваемых кафедрой новых книгах
- ✔ методические материалы по библеистике
- ✔ пособия и источники для изучения Священного Писания

